

Col nome de Dio, il
segreto de segreti ; le
Moralità e ; la
Phisionomia d'Aristotile
: dove s'è trattano è [sic]
mirabili [...]

Aristote (0384-0322 av. J.-C.). Col nome de Dio, il segreto de segreti ; le Moraltà e ; la Phisionomia d'Aristotile : dove s'è trattano è [sic] mirabili ammaestramenti ch'egli scrisse al Magno Alessandro si per il reggimento de l'imperio, come per la conservatione de la sanità, e per conoscere le persone a che siano inclinate, ad. 1538.

1/ Les contenus accessibles sur le site Gallica sont pour la plupart des reproductions numériques d'oeuvres tombées dans le domaine public provenant des collections de la BnF. Leur réutilisation s'inscrit dans le cadre de la loi n°78-753 du 17 juillet 1978 :

*La réutilisation non commerciale de ces contenus est libre et gratuite dans le respect de la législation en vigueur et notamment du maintien de la mention de source.

*La réutilisation commerciale de ces contenus est payante et fait l'objet d'une licence. Est entendue par réutilisation commerciale la revente de contenus sous forme de produits élaborés ou de fourniture de service.

Cliquer [ici pour accéder aux tarifs et à la licence](#)

2/ Les contenus de Gallica sont la propriété de la BnF au sens de l'article L.2112-1 du code général de la propriété des personnes publiques.

3/ Quelques contenus sont soumis à un régime de réutilisation particulier. Il s'agit :

*des reproductions de documents protégés par un droit d'auteur appartenant à un tiers. Ces documents ne peuvent être réutilisés, sauf dans le cadre de la copie privée, sans l'autorisation préalable du titulaire des droits.

*des reproductions de documents conservés dans les bibliothèques ou autres institutions partenaires. Ceux-ci sont signalés par la mention Source gallica.BnF.fr / Bibliothèque municipale de ... (ou autre partenaire). L'utilisateur est invité à s'informer auprès de ces bibliothèques de leurs conditions de réutilisation.

4/ Gallica constitue une base de données, dont la BnF est le producteur, protégée au sens des articles L341-1 et suivants du code de la propriété intellectuelle.

5/ Les présentes conditions d'utilisation des contenus de Gallica sont régies par la loi française. En cas de réutilisation prévue dans un autre pays, il appartient à chaque utilisateur de vérifier la conformité de son projet avec le droit de ce pays.

6/ L'utilisateur s'engage à respecter les présentes conditions d'utilisation ainsi que la législation en vigueur, notamment en matière de propriété intellectuelle. En cas de non respect de ces dispositions, il est notamment passible d'une amende prévue par la loi du 17 juillet 1978.

7/ Pour obtenir un document de Gallica en haute définition, contacter reutilisation@bnf.fr.



Aristotle

Secrets of the, 1st. 6.
by Giovanni Sennato; also
(this, Myriopodia)

San version - NATURE (G.D.)

San version - NATURE (G.D.)



COL NOME DE DIO

IL SEGRETO DE SE/

greti, le Moralita, & la Phisionomia
d'ARISTOTILE, Doue si trat/
tano c'mirabili anuaeltramenti ch'egli
scriffe al Magno ALESSAN/
DRO si per il reggimento de l'Im/
perio, come per la conseruatione de la
sanita, & per conoscere le persone a'
che siano inclinate, ad esempio &
giouamento d'ogn'uno accor/
modatissimi, fatti nuo/
uamente volgari,

per Giouan/

ni Ma/

nel

16.



AL PIENO DI CARITA ET

di bonta M. Piero di Simone.

El principio del ben fare e il desiderar di far bene, & il principio del sapere e il desiderio di sapere, perche el desiderio non puo mai desiderar cosa alcuna, che in qualche parte non la cognosca. Non douro esser io

Amato affatto conuenevole Signore & Padrone mio diletto, se hauendo sempre amati, & ammirati gli studi de le Philosophie, & non essendomi in essi molto essercitato per ballezza di fortuna, ho tolto a ridurre in comune & plana lengua volgare tre de le piu belle & piu oscure opere d'uno de maggiori & piu oscuri philosophi che sia, chiamate il Segreto de segreti, l'Ethica, & la Phisionomia insieme, lequali tradotte da me con quella diligenza, & con quella fedelta d'ho potuto maggiore, subito pensai di dedicarle a voi, per quatro conuenuevolezze, l'una perche li gran Principi in questi tempi hanno gli animi loro inuoluppati ne i pensamenti d'altre stupende cose a loro pertinenti, l'altra e in voi che e per gli molti suoi meriti, & per la natua sua inclinatione, di sempre hauer piacere di conuersare con persone dotte & virtuose, dal che non v'hano mai potuto suare le cure de la vostra giusta & buona mercanzia, la terza e posta in me che e il sincero amore che io gli ho & ho hauuto sempre quantunque non gli e n'habbia dato molto saggio prima che hora, non hauendo hauuta degna occasione, & l'altra e posta ne l'opera, laquale trattando di cose singolari & belle, & pertinenti a la sanita, & al felice & retto viuere, non solo de gran signori, ma d'ogni persona, e appropriatissima al valore del liberale & degno an-

mo vostro, & mi rendo tantissimo, che per la vera bontà
 ch'è in voi, & per il grande officio di carità che v' fate sem-
 pre (come è manifesto al mondo) che di tanta sodisfatto-
 ne vi sarà il beneficio, che da questa mia fatica trapassera ad
 infinite persone, le quali non hanno cognizione de l'altre lingue,
 in che sono impresse tali opere, che forse poco maggior pia-
 cere vi si sarebbe potuto fare, aspirando il gentile animo vo-
 stro ogni hora al far piacere, & al giouare a ogn'uno, Pren-
 da adunque la benignità vostra amoreuolmente questo pic-
 col dono, che è ben piccolo rispetto a quello ch'io ho in
 desiderio di far per voi, se accio' risponderà il potere, De-
 goandoui di tenere quella memoria di me che tenete de più
 cari & amoreuoli amici, Pregando N. S. Dio per la vostra
 perpetua felicità.

Giouanni Manente.

Errori nel libro,
 oltre quelli di hoc
 Bibliophila, e qual
 che apostolo an-
 tico.

Na la più facile
 del prologo, ne la
 penultima riga i
 doue dice patre
 nel dir pare
 a. car. xvii. a la be-
 na riga doppo di
 migliore al mace
 riora a car. xlii
 nel titolo del capi-
 tolo dice della an-
 che l'ho, nel dis-
 co i cinque l'ho



a car. lxxvii. nel
 prio cap. del libro
 de l'heremita di
 dioniso de la libe-
 ra. nel qual libro
 doppo de la libe-
 ra a car. xvi.
 doue dice del qua-
 lora de gl'heremi-
 tici. nel qual libro
 doue dice de gl'

TAVOLA DE SETTI LIBRI

del Reggimento de Signori, & de l'Ethica
& Philonomia d'Aristotile.

Isposta d'Aristotile ad Alessandro	car.i
De le maniere de li Re	car.ii
De la prodigalita	car.iii
Del non ricordar i piaceri fatti	car.iiii
Del fine ch'hanno li gusti dishonesti	car.v
Di quel che s'appartien di fare al Re	car.vi
Del honorare li suoi riportatori de le leggi	car.vii
Come il Re deue vestirsi	car.viii
Quanto importi il molto parlare del Re	car.ix
De le ricchezze che non sono perpetue	car.x
De li instrumenti musicali	car.xi
Del honorare il ricco e il pouero	car.xii
Del reggersi per non esser biasimato	car.xiii
Del souuenir le mirabili persone	car.xiiii
Del proueder di vertouaglie	car.xv
Del non far morir senza legitima cagione	car.xvi
Di non sprezzare il minor di se	car.xvii
De l'osservar le promesse fatte	car.xviii
Ordinatione del Regno	car.xix
Libro secondo per il reggimento de la sanita.	
De le cose necessarie per la sanita	car.xx
Del modo del cibarsi	car.xxi
De la composition del corpo	car.xxii
De l'ordine del mantenersi sano	car.xxiii
De l'osservantie de l'hore del giorno	car.xxiiii
Di che cibi s'ha da mangiare a la mania	car.xxv

TAVOLA

Del non metter pasto sopra pasto	car. xviii
Libro terzo del reggimento de la sanita.	
Argomento del detto libro	car. xix
Dichiaration de la primavera	car. xix
Dichiaration de la state	Dichiaration de l'autunno c. xx
Dichiaration de l'verno	Confessione de detti capi c. xxi
Del nutrimento de la natura	car. xxi
De le cose contrarie a la natura	car. xxii
Confessione del detto capitolo	car. xxii
Distintione de la prima parte del corpo	car. xxii
Distintione de la seconda parte del corpo	car. xxii
Distintione de la terza parte del corpo	car. xxiii
Distintione de la quarta parte del corpo	car. xxiii
D'alcuni fatti medici	Del calor naturale car. xxiii
De le proprieta de i cibi	car. xxiii
De le proprieta di pesci.	De la proprieta de l'acque c. xxv
De le proprieta del vino	car. xxv
Del troppo ber vino	car. xxvi
Del viuere allegro & sano	car. xxvii
Del diuentar magro	car. xxviii
Del ordine d'vsare il bagno	car. xxviii
Libro quarto del reggimento de la sanita.	
Di quelli che trouorno la medicina	car. xxix
Del cōfettare il male	De la cōfessione p lo stomaco c. xxx
De la siconda medicina	car. xxx
De la terza medicina	De la quarta medicina car. xxxi
De la quinta medicina	De la sesta medicina car. xxxii
De la settima medicina	De l'ottaua medicina car. xxxii
Del cauar sangue	car. xxxiii
Quando sia buono cauar sangue	car. xxxiii

TAVOLA

Quando sia buono tor medicina	car. xxi
Come si deve dar la medicina	car. xxxiii
Come al Re s'appartiene usar le gioie	car. xxxviii
Discorso de pierre pretiose	car. xxxviii
Similitudine appropriata a le gioie	car. xxxviii
Dimostrazione di le cose sopperiore	car. xxxv
De la vertu d'una pietra aquatica	car. xxxv
De la vertu di due pietre	car. xxxv
Del reggimento de i Pianeti	car. xxxvi
De le piante vigitative	car. xxxv
Argomento di sette herbe	De la prima herba c. xxxviii
De la seconda herba	De la terza herba c. xxxviii
De la quarta herba	De la quinta herba c. xxxix
De la sesta herba	De la settima herba c. xxxix
Del modo di cogliere & adoperar dette herbe	car. xl
Libro quinto del reggimento.	
Diffinitione de la giustitia	car. xl
De la similitudine del mondo	car. xli
De le vertu de l'anima	car. xli
De li cinque balii di Re	car. xlii
De la sauezza de l'huomo	car. xlvii
De li scrittori di Re.	De gli imbasciadori & nūti c. xlix
Che li sudditi son come gli arbori d'un giardino	car. l
Libro sexto del reggimento.	
Del ordine & modo di far presto molti armati	car. l
Di non farsi mai guerra senza consiglio	car. li
Chel mondo è retto da le cose celestiali	car. llii
Libro settimo del reggimento.	
Che li signori non usino costumi giouenili	car. llii
De le tre cose che mantengono la signoria	car. llii

TAVOLA

Chel Re deue tenere persone buone	car. liti
De la degnita & esaltatione	car. liti
Limitatione del detto capitolo	car. lv
De la vertu e de la bonta	car. lv
Quello che conserua la signoril sede	car. lv
De la seuerita contra g' insolenti	car. lvi
Del saper esser con varie nature d'huomini	car. lvi
Del perdonare a' pignoranti	car. lvi
Del esaudire li conuenienti preghi	car. lvii
De la seuerita contra la superbia	car. lvii
Come s'ha andar contra i nemici	car. lvii
Come s'ha andare in battaglia	car. lvii
De la baldezza che si deue dare a' i soldati	car. lvii
Che s'habbi a' fare fuggendo li nemici	car. lviii
Che s'habbi a' far essendo i tuoi fugati	car. lviii
Che s'habbi a' far dapo' rotti i nemici	car. lviii
De li doni che s'hanno a' far a' soldati vincitori	car. lix
Dil dar buone promesse De li doni e' promissioni	car. lix
De l'importanza del donare a' li sudditi	car. lix
Auuerimento contra i viti	car. lix
Del non far giudicione l'ira	car. lix
Confirmatione de le cose dette	car. lix

LIBRO PRIMO DE L'ETHICA

El ingegno naturale & artificiale	car. lxi
d Che l'arte del reggere e' sopra l'altre	car. lxi
Libro secondo de l'ethica.	
De l'intendimento	car. lxxii
De le tre cose perche l'huomo s'affatica	car. lxxv
De l'arte ciuile e' pazienza sua	car. lxxv
De la felicità	car. lxxvi

TAVOLA

De le tre vertu de l'anima		car. lxxvii
De la fortezza	De la mansuetudine	car. lxxviii
De la verita	Del modo di conuersare	car. lxxviii
Distintione de la vergogna		car. lxxviii
Distintione de l'inuidia		car. lxxviii
Che il mezo e' vertu		car. lxxix

Libro terzo de l'ethica.

De l'operationi de g'huomini		car. lxx
De l'audacia e' timidita		car. lxxii
De la timidita		car. lxxiii
De li cinque modi di fortezza		car. lxxiii
Distintione de la castita		car. lxxiii
Del dishordinato appetito		car. lxxiiii

Libro quarto de l'ethica.

Distintione de la liberalita		car. lxxv
De la prodigalita	De l'auaritia	car. lxxv
Distintione de la magnificenza		car. lxxvi
De la magnanimita		car. lxxvi
De la vanagloria		car. lxxvii
De la pusillanimita		car. lxxviii
Del desiderio del honore.		car. lxxviii
Recapitolatione de le cose dette.		car. lxxviii
Di due estremi	De la mansuetudine	car. lxxviii
De l'iracondia		car. lxxviii
De l'irascibile		car. lxxix
Del modo di farsi amare		car. lxxix
De la verita e' de la bugia.		car. lxxix
De li costumi de g'huomini		car. lxxx

Libro quinto de l'ethica.

De la giustitia habituale		car. lxxxi
	De le	

TAVOLA

De le maniere de la volonta	car. lxxxi
Confermatione del detto episcopo	car. lxxxiii
De la giustitia civile	car. lxxxiii
De li tre modi del inganno	car. lxxxiii

Libro sexto de l'ethica.

De le due maniere de le vertu de l'anima	car. lxxxiiii
De le cinque cose che son de l'anima	car. lxxxiiii
Del proponimento	car. lxxxv
De la sapienza	car. lxxxv
Del intendimento	car. lxxxv
De l'operationi de l'anima	car. lxxxv
De le vertu figuratie	car. lxxxvi
De le tre maniere di fortexa	car. lxxxvi
De la castita & incastita	car. lxxxvi
De la mansuetudine & ira	car. lxxxvii
De la liberalita magnificenza e magnanimita	car. lxxxvii

Libro settimo de l'ethica.

De li tre vicii morali	car. lxxxix
De le tre cose diletteuoli	car. lxxxix
De le dilettaçoi dishoneste	car. xc
Del huomo dishonesto	car. xc
De la dilettratione buona e trista	car. xci
De li tre modi di castita	car. xci

Libro ottauo de l'ethica.

De amore e diletione	car. xcii
De le tre cose dilette d'amate	car. xcii
De la diletion perfetta	car. xciii
De l'amicitia perfetta	car. xciii
De le tre signorie civili	car. xciii
De la diletione verso Dio e verso i padri	car. xciv
De la diletione per l'utile	car. xciv
Che la diltione e simile a la giusticia	car. xciv

Libro nono de l'ethica.

De la proportionale conuenienza	car. xcvi
De l'amore & de la speranza	car. xcvi

A

TAVOLA

De le conditioni de l'huomo maligno	car. xvi
De le conditioni de l'huomo buono	c. xviii
De l'amore di chi da e di chi riceue il seruizio	c. xviii
De li tre modi de la dilettatione	car. xci
De l'amor di se medesimo	car. xcix
Del trattamento de' gli amici	car. xcix
Del terzo modo di conseruar gli amici	car. c

Libro decimo de l'ethica.

De la dilettatione	car. ci
De la tristezza e molestia	car. ci
De la dilettatione di tre sentinenti	car. cii
De le dilettationi secondo natura	car. cii
Che la bonta de la vertu consiste in tre cose	car. cii
Del desiderare honesta dilettatione	car. cii
Ammaestramenti de dilettatione	car. ciii
De le maniere del diletto sensuale & intellettuale	car. ciii
De la dilettatione buona e trista	car. ciii

Libro vndecimo de l'ethica

De la felicità & beatitudine	car. ciiii
Che la beatitudine consiste in studio e sollecitudine	car. ciiii
Quello che s'appartiene a l'huomo sauo	car. ciiii
Della vita perpetua & de l'humana	car. cv
De le vertu morali & ciuili	car. cv
De l'operatione specolatiua	car. cvi
D'alcune bonta de g'huomini	car. cvi
De le bonta per natura	car. cvii
Ammaestramento per i figliuoli piccoli	car. cvii
Del giouamento de le riprensioni	car. cvii
De la sauezza de i Rettori	car. cvii
Replica de le cose dette con belli esempi	car. cviii

TAVOLA

Phisionomia d'Aristotele

El prologo	car.cix
Del colore	car.cix
De l'aspetto	car.cx
De la qualita	car.cx
De l'statura	car.cx
De i capelli	car.cx
De gli occhi	car.cx
De li sopraccigli	car.cx
Del naso	car.cxi
Del volto	car.cxi
De le temple	car.cxi
De l'orecchie	car.cxi
De la voce	car.cxi
Del mouimento de le mani	car.cxi
Del collo	car.cxii
Del ventre	car.cxi
De le braccia	car.cxi
De le palme de le mani	car.cxii
De li segni de i piedi	car.cxii
De li passi	car.cxii
De li segni di la buona natura	car.cxii
De la regola generale de i detti segni	car.cxii

GIOVANNI MANENTE, SOPRA IL
segreto de segreti, & moralita d'Aristotile.

PROLOGO.

Hi vede & nõ si marauiglia d'un arbore spi
noso & aspro, prodursi bene spesso saui
C frutti, & vtili al viuere humano. & in vno
istesso tronco p'innestamento generarsi aspre
nespole, & dolci pomi. Vedra & nõ si doua
marauigliare che da me cosi grosso & rozo come sono, poũ
fino ale volte peruenire effetti buoni & diletteuoli, al gusto
de saui & candidi intelletti, & che io sia in vn tempo merca
tante al che son tirato per forza di fortuna, & Philosopho
alche son disposto per inclinatione di natura, laquale ha sem
pre hauuto tanto potere in me che nessuna mia domestica cu
ra o' trauaglio m'ha mai interdetto, o' il trouar qualche cosa
da me (come n'ho dato spesse volte testimonio al mondo)
o' il leggere i trouati da altri, Nellaquale effercitatione, essen
domi vltimamente peruenuto a' le mani de l'opere del singo
lar Philosopho Aristotile, Il segreto de segreti, & le morali
ta, di soggetto diletteuole, & vtilissimo a'ogni sorte d'huo
mini: & considerando il giouamento che possi essere ad o
gnuno, mi son messo per vtilita comune a' tralatarle in lingua
piana volgare, sperando che in cõspetto di chi leggerà mi do
ura piu tolto aquistar gratia, il zelo che ho sempre hauuto
& ho di giouare ad altri, che mal volere il non poterlo forsi
fare cosi compiutamente, come io vorrei: & accadendo per
piu ageuole introductione de i lettori, aprire alcune parte, e'
da sapere che questa Opera d'Aristotile e' quella laquale u'ho

face nel tempo de la sua vèchlezza , non potendó seguire
Alessandro Magno suo discepolo, per le vie da lui transcor
se in molte parti del Mondo aquistando signoria & gran
dezza, & ciò gli auueniua per l'alto & eccellente consiglio,
con ilquale si reggeua ne l'opere sue v'sando discretione &
prodezza, Ma sopra tutte l'altre cose attendeua a' la sapienza
d'Aristotile, & a' la sua dottrina, laquale eccede l'humano in
tendimento, sopra delquale Aristotile in presentia di molti
philosophi vna voce dal cielo si senti che disse, io t'ho piu
posto in cognitione & in scienza d'angelo che d'huomo, &
poi apparì ne la morte sua, che visibilmente lo spirito si par
ti da lui in simiglianza d'un raggio di fuoco chiarissimo, se
condo che ne l'istorie philosophiche e' scritto: & e' tutta
questa opera di philosophia. Ma acciò che ogn'uno inten
da quello che leggendo, di philosophia vorrà sapere, occor
reni di dire che questo nome philosophia e' come a' dire sa
pientia, & e' composto di philos che in greco linguaggio di
ce amore, & sophia sapientia, però tanto e' a' dir philosophia
quanto sapientia impressa in grande amore. A' laquale phi
losophia s'appartengono due officii, cioè consideratione &
operatione, philosophia di consideratione còsiste in contem
plare le cose diuine, & partesi in tre parti, lequali sono Theo
logia, Phisica, & Logica: la Theologia e' per intendere & co
noscere le diuine & sopranaturali cose, la Phisica consiste ne
le cogitationi de le nature: la Logica e' scientia sermoniale,
cioè in parlare de le contemplationi & cogitationi naturali,
& sopranaturali: Philosophia di operatione e' l'opera che
procede, secondo la deliberatione de l'anima rationale in di
fendere & conseruare le cose mondane, & tal Philosophia
d'operatione si parte in tre altri parti, cioè in opera morale,

laquale da derivation greca e' chiamata **Ethica**, la seconda in opera domestica, che si chiama **Economica**, la terza in opera publica che e' detta **Politica** & **Philosophia** in opera morale s'intende in colui che corregge i suoi rei e' tristi costumi, & reduce si ne buoni & **Philosophia** in opera domestica contiene il procurar & far con ordine, & con giustitia li maneggi & faccende di se', de la sua famiglia, & de suoi amici & **Philosophia** in opera publica consiste nel attendere a' i bisogni de la sua citta con vtilta comune & Et la morale e' molto necessaria a' l'altre due compagne, perche sommanente riceuono l'operatione da quella & trattando dunque questo libro de la **Philosophia** che si chiama d'operatione, nelquale si contiene gran parte de la morale, de la domestica, & de la publica, che sono misura di tutte le nostre publiche & priuate azioni, di quanto giouamento sia a' chi con attione le legge per se' medesimo e' chiaro & Quel glorioso & immortale Iddio, vero illuminatore d'i cuori, & de gl'intelletti, & ch'e' viuua fontana di tutte le scienze, ammaestri & illumini le nostre menti, si che siamo habili ad intendere questi belli instituti di vita, & intesi, ad seguirarli, a' gloria & a' buono esempio di noi & de nostri posterì.

E
w
h
i
t
k
K
L
M
N
O
P
R
S
T
V
W
X
Y

DEL SEGRETO DE SEGRETI.

LIBRO PRIMO. Cap. I.

Loriosissimo figliuolo Imperador giu-
 sto, Dio ti confermi in via di cono-
 scerti in andamento di vertu e di veri-
 ta, & reprima in te li desideri dishone-
 sti, & il tuo Regno stabilisca, & fortifi-
 fichi al suo seruizio e honore; La tua
 epistola, si come si deue ho riceuuta &
 reuerentemente letta, & per quella ho inteso che quanti de-
 siderii che tu hai sono ch'io fusse con te, & marauigliati
 come io mi possa astenere da te reprimendomi che par che
 de le tue opere io habbia piccola cura, Per questa cagione
 io ho proposto, & m'affretto di fare vn libro a' la tua Cle-
 menza, ilquale fara libra bilanciando tutte le tue opere, che
 fara in luogo di me, e a te fara regola certissima in tutte quel-
 le cose che tu vorrai, lequali io ti mostrarei s'io fussi te, &
 non doueresti riprendermi, conciosia cosa che tu sai, &
 puoi ragioneuolmente sapere, ch'io non lasso di venire
 a' la tua chiarissima gloria per alcuno dispreggio, ma la
 grauezza de l'erade, & la debolezza del corpo m'hanno
 soprapreso, & fatto pesante, & impotente ad andare,
 & oltra questo quello che tu dimandi & desideri di sa-
 pere e' si segreta cosa che dentro il cuore del huomo, apper-
 na si puo portare, adunque come si puo scriuerlo in car-
 te, & di quella cosa laquale s'appartiene a' te dimandarmi
 & ch'e' vtila a' noi trattarla, a' me fa bisogno, & io tenu-

LIBRO

to debitamente fare il tuo volere, si come tu se' tenuto per debito di descriptione non trar da me' piu che questa cosa segreta, laquale io ti mando in questo libro, & se attentamente, & studiosamente lo leggerai e' intenderai, e pienamente saprai quelle cose che in esso libro si contengono, credo senza alcuna dubitatione che dentro di te e' quella cosa che tu desideri di sapere, ne sarauui alcun contrario, Imperoche Dio t'ha dato tanta gratia, & intendimento d'ingegno, & scienza di lettere, & per la dottrina, laqual ti diedi innanzi, che per te medesimo potrai apprendere, & intendere in figura tutto quello che tu dimandi in che io ti debba ammaestrare, Impero'chel desiderio de l'acuita & seruente volonta, t'aprirà la via di mantenere il tuo proponimento, & condurrati a' fine desiderato, se placera a' Dio, E' la cagione perche voglio in figura scriuerti il mio segreto, parlando teco in esempio, & in oscurita, & in cenni, e'perch'io ho grande temenza, che questo libro non vada ne le mani de' gl'infedeli, & ne la podesta de' gli arroganti & indegni, & a' la signoria de' superbi, perche in tal guisa peruerrebbero a' quel bene, & a' la segreta cosa di Dio, a' laquale di sopra son chiamati solo quelli che ne sono meriteuoli & degni, Per certo io sarei trapassatore de la diuina gratia & rompitor de la segreta cosa del cielo, & de l'ascosa reuelatione, Percio' sotto protesto del diuino giudicio ti so manifesto questo sacramento in quello ordine che glie' manifesto a' noi, Adunque sappi che quello che scuopre le nascoste cose, & le segrete fa manifeste, presto molte disgratie gli verranno & gia non potra esser sicuro da i mali che gli venghono, & che gli verranno

verranno , adunque el signor guardi te e' me da simil cosa
& d'ogni opera dishonesta , & doppo questa innanzi tutte
laltre cose riducha a' tua memoria quello ammaestramento
pieno di sanita , elquale io son v'sto sempre a' te esporre , &
informarne la tua nobilissima anima , & questo fara il tuo so-
lazzo & il tuo specchio di saluatione , bisogna adunque che
ciascuno Re di necessita habbi due aiuti per sostegno del
suo regno , & l'uno e' la fortezza de gl'huomini per liqua-
li si conforta & defendesi il regno , e' questo non auiene si
non quando el Signore signoreggia gli sudditi , & il rettore
regge quelli che son retti , & quelli sudditi vgtualmente in
vna maniera obediscano a' colui che signoreggia , & cosi per
l'inobedienza de' sudditi s'indebolisce & va al disotto la si-
gnoria di colui che signoreggia & regge , & gli sudditi signo-
reggiano contra gli lor signori . & io ti mostraro' le cagioni
per lequali gli sudditi s'inducano a' obedire a' colui che si-
gnoreggia , lequali cagioni son due una di fuori & l'altra
dentro , come presto ti mostrero' si come debbi dispensar a'
lor sauamente le ricchezze , & essere a' quegli liberale , remu-
nerando ciascuna persona secondo gli suoi meriti , & sopra
tutto questo bisogna che gli Re habbino vn'altra sicurtà de
laquale io ti diro' di sotto in quello che si segue , cioe' nel ca-
pitolo delle ricchezze & de' gli aiuti ; Anchora bisogna a' in-
durre gli animi a' adoperarsi , & questa cosa va innanzi , & e'
il primo grado , & quest'altra seconda che fa bisogno a' due
cagioni vna dentro & l'altra di fuore , le cagioni di fuora so-
no ch'el Re debbia adoperar giustitia circa le possessioni , &
circa gli acquisti hauuti delli sudditi , perdonando & ha-
uendo misericordia ; La cagione di dentro e' la segreta cosa
de' philosophi & de' giusti gli quali sono preletti da Dio gl'o-
B

rioso & a' loro ha racomandato la sua scientia, & io raccomando a' te quella cosa segreta con alquante altre le quali tu trouerai in diuersi titoli di questo libro, ne quali eiteriormente o' di fuori trouerai gran philosophia & gran dottrina, & interiormente poi la causa finale, laquale quando sara inteso quella ch'ella contiene, allhora sara contenuto il tuo principal proposito & finale, & pero' quando tu harai conosciuto la significatione delle cose che saranno dette & Poscurita de' gli esempi, allhora pienamente & perfettamente conseguirai il tuo proponimento, Et Dio sapientissimo & gloriosissimo debbia illuminare la ragione ch'e' in te, & debbia clarificare il tuo intendimento nel riceuere il sacramento di questa scientia, Accio che in essa tu meriti esser mio herede, & fedele successore, con l'aiuto di colui ilqual influisce abundantemente le sue ricchezze nell'anime de' gli saui, & alli studiosi da gratia di conoscere, alquale non e' cosa alcuna graue, senza ilquale non e' possibile che cosa alcuna sia posseduta.

Delle maniere de' li Re, circa la liberalita & l'auaritia. Cap. ii.

Vatro sono le maniere de' li Re, Re largo a' li sudditi & largo a' se, Re auaro a' li sudditi & auaro a' se, Re auaro a' se & largo a' li sudditi, Re largo a' se & auaro a' li sudditi, la gente d'Italia a' detto che non e' uizio nel Re se gli e' auaro a' se & largo a' li sudditi, quegli d'India hanno detto che'l Re auaro a' se & auaro a' li sudditi, e' buono Re, quegli di Persia son contrarii a' quegli d'India, dicendo che niuna cosa vale il Re che non e' largo a' li sudditi & largo a' se, ma secondo il mio giudicio questo e' il peggiore Re di tutti gli altri, & piu d'esser reprobato ch'e' largo a' se

& auaro alla gente suddita, & il suo regno si distruggera ageuolmente, Adunque fa di bisogno a me sottilmente cercare di questo vizio, & di queste vertu, & mostrar quello che sia larghezza, & quello che sia auaritia, & doue e' l'error della larghezza, & che mal segua per l'astinentia di larghezza, Palese cosa e' che le qualita delle cose sono d'esser reprobate quando le si partano molto dal mezzo, & che l'osservare larghezza sia graue & il suo trapassamento sia leggiere a ciascuna persona, & leggiere cosa e' adoperare auaritia e prodigalita, & e' graue cosa tenere la larghezza, adunque se tu voi acquistare vertu di larghezza, debbi considerare & guardare la tua polanza & accomodarla con gli tempi di necessita, & meriti de gl'huomini, & cosi debbi allargare secondo il tuo potere, con misura, a persone bisognose e degne, & chi dona altrimenti erra & trapassa la regola della larghezza, Impoche chi da gl' suoi dona a coloro a' chi non fa bisogno, non n'acquista laude, & cioche e' dato a' chi non n'e' degno si perde, & chi spande oltra modo le sue ricchezze, presto a' amaro fine di poverta verra' & sara simigliato a' colui che sopra se da vittoria a' gli suoi nemici, Adunque chi da delli suoi beni in tempo di necessita, a' coloro che n'hanno bisogno coral Re e' largo a' se & a' li sudditi suoi, & il suo regno durera in prosperita, & gli suoi comandamenti saranno osservati, gl' antichi hanno lodato simil Re, & quello Re e' detto essere veruoso, largo, e temperato. Colui che spande gli beni del suo regno disordinatamente & alle persone non degne & alle persone non bisognose, questo tale e' distruttore della cosa publica, & consumatore del regno, & non conuiene al grado del reggimento, onde egli e' chiamato prodigo, perche la sua prouidenza e' lontana dal regno, & fortissima.

ce si disdice a ogni Re l'hauer nome d'auaritia & sconueni-
 tale infamia alla regal Maesta. Adunque se alli Re haueran-
 no alcuno di questi uicii, o' sia auaritia, o' sia prodigalita s'el
 vol drittamente consigliare se medesimo con gran diligen-
 za deue prouedere d'uno fedele & discreto huomo, & eletto
 in fra gli altri, alqual deue commettere la dispensatione della
 cosa publica, & il gouernare le ricchezze del regno.

Della prodigalita, & della disordinata larghezza. Cap. iii.

Alessandro dicoti fermamente ch'ogni Re ilqua-
 o' le superchiamente continua in donare oltra quel
 lo che puo supportare il suo regno, cotal Re a ve-
 race distruzione presto senza dubitarne si conduce, Adun-
 que anchora ti dico quello che giamai non ho cessato di di-
 re alla clementia tua, che partirsi da prodigalita, & d'auari-
 tia, & acquistare larghezza si e' gloria delli Re a perpetuali-
 ta delli reami, & questo si e' quando il Re s'astiene & la sua
 mano sottra da beni & dalle possessioni delli suoi sudditi,
 onde dico ch'io ho trouato scritti gli comandamenti di Her-
 mogene grande dottore, che l'astenersi dalli peccati e' dalle
 possession delli sudditi si e' soprana & verace bonta, clarita
 d'intendimento, & plenitudine di leggi e' segno di tutta
 perfettione nel Re, qual fu la ragione della destruttio-
 ne del reame d'Inghiltera, saluo che per le superchie spe-
 se ch'auanzauano le rendite della Citta, & in tal modo man-
 cando l' entrate alle spese grandi, gli Re distesero le lor ma-
 ni alle rendite, & alle sostanze & beni de gli altri, & indebita-
 menté diuorauano gli loro haueri, onde ogni suddito per
 la grande ingiuria si lamenta verso Dio eccello & glorioso,

ilqual mando vn vento caldo & pieno d'arsura & quelli
 afflisse fortemente, & allhora gli popoli si leuorno contra gli
 Re, & distrusseno quelli, & se Dio glorioso non gli hauesse
 souuenuti & non si fussemolto a' dono di misericordia quel
 regno sarebbe in tutto destrutto senza alcuna dilatione: A
 dunque sappi che le ricchezze son cagione di mantenere l'ani
 ma animale, perche son parte di quella, & non puo durare
 l'anima se tal terra sara destrutta, impero troppo e da guar
 darsi dalle superchie & grandi spese, Adunque accioche la
 temperanza & la larghezza siano acquistate, il pazzo & il su
 perchio donare sono d'essere schifati sempre.

Di non ricordare gli seruigi, o' gli piaceri gia fatti. Ca. liii.

A sustantia di larghezza, e di vertu si e a lassare
 I & non sempre cercare delle ascose cose delle segre
 te, & non ridursi a memoria quello che tu hai do
 nato. & e della generationi del bene, & sustantia di vertu,
 remunerar coloro che l'hanno meritato rimettere l'ingiurie,
 honorare chi e da esser honorato, & hauere in reuerenza co
 loro che ne son degni, souuenire a' gli scempi, coprire gli
 mancamenti delli non nocciuoli, rispondere a coloro che sa
 lutano, tenere stretta la lingua al suo tempo, mostrare di
 non conoscere l'ingiuria fatta & fingere la pazzia de pazzi
 & dimenticarcela, Io t'ho ammaestrare in quelle cose che sem
 pre ti soleuo ammaestrare & seminare dentro al tuo petto, &
 mi fido che tale ammaestramento sara nelle tue opere, & nel
 le tue vie chiarezza sempre lucendo, & in tutti gli tempi de
 la tua vita, alli tuoi reggimenti sara sufficiente scienza, ma in
 uerita a' te dirò scienza philosophica abbreviata, & se mai non

LIBRO

l'haueſſe detto altra coſa, ſe non l'ammaeſtramento che ho
ra dirò, douerebbe baſtarti in queſto ſecolo, & in quello che
deue venire in tutte le tue opere, Adunque ſappi che l'inten
dimento e' capo del reggimento & ſalute dell'anima, conſer
uamento di vertu, correctione delli viti, con il quale noi co
noſciamo le coſe che ſon da fugire, & per quello noi eleggia
mo le coſe che ſon da elegere, egli e' naſcimento di vertu, &
radice di tutto bene lodeuole & honoreuole; & il primo in
ſtrumento del intendimento ſi e' il deſiderio di buona fama,
imperochè chi veracemente deſidera la buona fama, ſara fa
moſo & glorioſo, & chi fintamente e' con aſtutia deſidera fa
ma, per infamia ſara conſuſo, Adunque fama ſi e' quella co
ſa laqual principalmente per ſe medeſima nel reggimento e'
dimandata, per ciò che'l reggimento non e' chiamato per ſe,
ma per la buona fama, ſi che'l cominciamento di ſapienza
& d'intendimento ſi e' il deſiderio di buona fama, laquale
per reggimento ſ'acquiſta & per ſignoria, Adunque ſe per al
tra cagione e' deſiderato o' acquiſtato reggimento, o' ſignor
ria, non ſara acquiſtamento di fama ma d'inuidia, Inuidia
adunque genera bugia, laquale e' radice delle coſe da ripro
uare & e' materia delli viti, & di quella ne viene la detrattio
ne, la detrattione genera l'odio, l'odio genera ingiuria, in
giuria genera crudelta, crudelta genera iracondia, iracon
dia genera conraſto, conraſto genera nimicitia, nimicitia
genera battaglia, battaglia rompe le leggi & diſtrugge le ciu
ta, & queſto e' contrario della natura, & quello che repu
gna alla natura diſtrugge ogni opera, Studiaſi adunque &
ama il deſiderio della buona fama, imperochè la ragione per
deſiderio di buona fama tira a' ſe la verita, & la verita e' radi
ce della coſe lodeuoli & e' materia d'ogni bene & e' contraria

alla bugia, Adunque la buona fama genera desiderio di giustizia, la giustizia genera confidenza, confidenza genera larghezza, larghezza genera familiarita, familiarita genera amicizia, amicizia genera consiglio & aiuto; Per queste cose il mondo fu ordinato, & le leggi furono a' gl'huomini costituite, perche si conuengono alla ragione & alla natura, adunque e' manifesto che'l desiderio del Re, per buona fama e' d'auere bene & lodeuole.

Delli gusti bestiali & del esito & fine di quegli. Cap.v.

Alessandro schifa gli sforzamenti delli gusti bestiali, imperoche sono corrutibili, & gli carnali piaceri inclinano l'animo alli desiderii corrutibili de l'anima dishonesta non vlando innanzi alcuna discretione, il corruptibil corpo s'alleggera & contristara l'intendimento incorruttibile, Adunque e' da sapere che'l forzamento della volonta genera carnale amore, carnale amore genera auaritia, auaritia genera desiderio de ricchezze, desiderio de ricchezze genera non vergogna, non vergogna genera presuntione, cioe baldanza, presuntione genera infedeltà, infedeltà genera latrocinio, latrocinio genera vituperio, dalqual nasce cattiuita che mena l'huomo a detrimento di leggi, & a destructione di familiarita & a ruina di tutta l'opera, laqual cosa e' contraria alla natura.

Quello che primamente si conuiene al Re. Cap.vi.

Prima & principalmente si conuiene al Re, quanto a se medesimo, che sia diuulgato la fama di

LIBRO

suo nome in laudeuole sapientia, & che'l capo suo debbia sicuramente ragionare, imperoche di questo sarà piu lodato & honorato, & di questo sarà temuto da tutte le persone quando sarà veduto & odito esser sauo nel suo parlare, & far discretamente l'opere sue, Per certo leggiiermente può esser saputo & compreso per manifesto segno se il Re signoreggia sapienza o pazzia, imperoche cialcuno che mette il suo regno sotto legge diuina è degno di regnare & di signoreggiare honoreuolmente, & stringe in seruitù la sua legge sottomettendola al suo regno & al suo imperio, se è trapassatore di verita, & disprezzatore della sua legge, & chi la sua legge sprezza, da tutte le persone sarà sprezzato, & però egliè condannato nella legge ch'egli disprezza, Dico ch'è la verita quello d'hanno detto gli saui philosophi massime quegli d'hanno parlato di Dio, cioè che si conuiene innanzi à tutte l'altre cose alla Regal maestà temperar se alle instructioni delle leggi, non in apparentia finta, ma in verace demonstratione del fatto, acio che tutte le persone conoschino ch'eterne Idio eccelso & è soggetto alla diuina posanza, inuerita che allhora è vsata la gente d'hauere in reuerenza & temere il suo Re, quando è veduto lui temere & hauere in reuerenza Dio glorioso, Adunque se il Re si mostra religioso solamente in apparenza, & si fa mal fattore nell'opere, conciosia cosa che si sia graue fatto a celare l'opere triste che dal popolo non siano sapute, in questo modo sarà riprouato da tutte le persone, & sarà sprezzato & infamiato, & il suo imperio ricouerà diminutione, & la corona della sua gloria sarà senza honore, Adunque non è pregio non è thesoro alcuno il quale si possa paraggiare con la buona fama.

Che il

**Che il Re deue honorare i suoi riportatori de
le leggi** Cap. vii.

Opra tutto si conuiene al Re honorare gli suoi ri-
portatori de le leggi hauere in reuerentia gli reli-
giosi elaltare gli suoi huomini & con loro ragiona-
re & muouere dubbiosi questioni, honestamente diman-
dare, discretamente rispondere; & li piu suoi & piu nobili
maggiormente honorare, secondo che si conuienea lo stato
di ciascuno; Sopra tutto questo fa bisogno al Re innanzi
conoscere le cose che hanno auuenire, & lauiamente incon-
trare e' casi che nell'auuenire s'aspettano; Accioche l'auer-
sia delle verranno piu leggiemente si possino comportare;
Anchora si richiede al Re d'hauer pietà & affrenar l'ira & il
mouimento de l'animo, accioche il mouimento sprouedu-
to non trapassi e termini ragioneuoli; Anchora si conuiene
al Re ragioneuolmente correggere il suo errore senza dimo-
stratione, & quello conoscere & lauiamente rimuouere, per-
o che maggior sapienza non e' nel Re che reggere se mede-
simo; Et quando il Re vedrà che alcun bene o' utilità sia da
fare, faccialo con discretione ne troppo tardi, ne troppo pre-
sto, accioche non pala ne pigro ne veloce.

**Che il Re si vesta honoreuolmente e' sopra
ogn'altra persona.** Cap. viii.

Randamente si conuiene alla Regal dignità vestirsi
honoreuolmente e' sempre dimostrarli con bello
aspetto & trapassare gli altri in bellezza; Adunque
il Re deue usare vestimenti belle e' chare & strane; conuer-

C

LIBRO

nendosi al Re speciale prerogatiua d'esser sopra gli altri, Ac-
cio che per questa prerogatiua la dignita sia adornata, la
posanza non sia diminuita, ma debita reuerenza gli sia pre-
stata, Anchora si conuiene al Re esser di piaceuol parlare,
& hauer chiara voce, & maggiormente nelle bataglie.

Del troppo parlare del Re è quanto importi. Cap. 12.

Alessandro come e' bella cosa & honoreuole in
ogni Re a' astenersi dal molto parlare non essendo
il bisogno, & e' meglio che gli huomini siano sem-
pre disiosi del parlare del Re, che esserne satii, perche satia-
te l'orecchie gli animi son satii, & allhora non si vede ne
s'ode volentieri il Re, Anchora si conuiene al Re d'astenersi
di non vsar molto con gli sudditi spetialmente con persone
vili, perche la troppo familiarita de' gli huomini fa disprez-
zamento d'honore, & per questa ragione e' piaceuole l'usan-
za di quegli d'India in dispositione dal regno & in ordina-
zione del Re, liquali offeruano nel loro consueto ordine, che
il Re appare alla presentia di tutta la gente solamente vna
volta l'anno, & allhora con regale apparecchio & con arma-
ta compagnia, sopra vno Cavallo con ornamento & con
bellezza d'armi, & fa che'l popolo sta alquanto discosto, &
i nobili & i baroni gli stanno d'intorno, & allhora suole
disbrigare tutte le grandi vicende, & dichiarare gli auueni-
menti delle cose passate, & mostra la cura e' l'opera laquale
egli ha hauuta fedelmente circa la cosa publica, In quel di
e' vsato di far gran doni, trar molte persone di prigio-
ne, leuar grauezze, & fare opere di pietà, & doppo queste
cose il Re si ferma, & vno delli Principi che gli sono dallar

to si leua su, cioe' il piu sauo, & il piu sacondo de gl'ialtri, il
 quale con cirimonia parla in laude & honore & commenda
 tione del Re, & referisce gratie a Dio glorioso che cosi bene
 ha ordinato il regno d'India, & che ha imbellita quella pro
 uincia di cosi sauo Re, & ch'egli ha confermato il popo
 lo d'India d'uno animo obediante al Re, & dapoi le laudi
 de Dio & la comendatione del Re retorna alle lodi del po
 polo connumerando e buoni costumi cattando beniuo
 lenza, inducendo quegli con esempi & con ragioni a humi
 lita e a' obediencia & reuerenza & dilectione del Re, & fatta
 questa cosa tutto il popolo si sforza di lodare il Re, & co
 mendar le sue bone opere, & pregar Dio per la vita sua, per
 le citta, & per le sue famiglie, reggere l'opere & la sapientia
 del Re, & esaltar grandemente le cose dette, & peró eglino
 ammaestrano gli lor figliuoli sin dalle fasce all'amor del Re
 & all'honor & obediencia e timor suo, Et a' questo modo
 si publica & accresce la fama del Re in segreto & in palese, &
 anchora e' vsato di punire gli malfattori & gli rei huomi
 ni, & leuarli del mondo: accioche la via di nuocere sia ser
 rata a' rei, & a' ghialtri sia tema: Anchora in tal tempo suo
 le allicuiare e tributi e' gabelle, & dispensare con gli mercan
 ti, & rimettere a' loro parte delle rendite, e' diligentemente
 nelle lor mercantie difenderli, & questa e' la cagione per la
 quale l'India e' piena di popoli, perche la corrono gli mer
 canti volentieri d'ogni parte, & son bene riceuuti, el richo el
 pouero guadagna, el cittadino el forestiero, & cosi gli tri
 buti & le rendite del Re molto accrescano, Adunque guar
 dati Alessandro dall'offensione, & dall'ingiuria de mercan
 ti, perche sono riportatori delle lodi e' della fama de gli
 huomini per tutto il mondo: & pero rindi e' da a ciascuno

LIBRO

quello ch'è suo ragioneuolmente, perche in tal modo le cità si guarniscono, & le rendite si moltiplicano, & al Re accresce gloria e' honore, & gli nimici saranno costretti a' tremare e temere la tua posanza, & allhora viuerai in pacifico, & harai pienamente gli desiderii della tua volonta.

Che non si desideri le ricchezze che non sono perpetue. Ca. x.

Alessandro non desiderare quella cosa ch'è corrutibile & che passa, laquale ha bisogno che presto si debbia abbandonare, dimanda la ricchezza che mai non si corrompe, vita che non si cambia, regno eterno durabile & pieno di gloria, Adunque drizza gli tuoi pensieri in bene, renderti virtuoso & glorioso, schifa le vie del liono, & i costumi delle bestie nelle lor immonditie, non esser crudele & non esser tale che tu non possi esser pregato a' rimettere & perdonare a' coloro contra liquali tu hai hauuto vittoria, pensa delle cose ch'hanno a' venire, & de casi ch'incontrare ti possono, perche tu non sai come habbino a' parturire, ne come debbino reuscire, non andar dietro a' quello che pare che ti gusti, non seguire e' tuoi desiderii in mangiare & bere, & in giacimento di semina, & in sonno de di, O' santo Imperadore non t'inclinare al coito grandemente, perche il coito è vna proprieta porchesca, Adunque che gloria ti sarà se seguirai e' viti delle bestie non ragioneuoli, & i costumi delli bruti animali, debbi credere a' me senza alcuna dubitatione, che il coito è destructione del corpo, abbreviamento della vita, corruzione de vertù, rapassamento di legge, & genera costume femminile, & a' la fine induc quello dal quale noi habbiamo parlato di sopra.

Che ogni Re deue vsare stromenti, e' suoni, e'
canti musicali, e' diletteuoli. Cap. xi.

Randemente si conuiene all'imperial maesta, ha-
g uer persone elette & fedeli, con lequali si diletta con
generationi d'instrumenti musici & organali, & d'al-
tre maniere quando hauera tedio, l'anima humana in tali co-
se prende diletatione, gli sentimenti naturalmente si riposa-
no, la sollecitudine & il troppo pensiero va via, e' tutto il cor-
po ritorna in vigore, Adunque se in tali cose vuoi riccuere
diletto, in tal vita dimora al più tre o' quattro giorni secon-
do che tu vedrai conuenirsi o' far dibisogno, & e' sempre il
meglio che questo si faccia priuatamente, & quando tu sarai
in tal solazzo, astienti dal bere, lassando bere gli altri a tut-
ta lor voglia, & finge d'esser alquanto caldo e' tocco dal vi-
no, perche in quello essere potrai molte cose segrete odire &
intendere, & tale ridotto non si faccia spesso, ma solamente
due volte o' tre in tutto l'anno: & allhora debbi hauere a' tor-
no di te della tua famiglia speciali persone che ti debbino
manifestare e dire quelle cose che sono fatte e dette per il tuo
regno: Quando tu sarai in fra tuoi baroni, honora gli sa-
ui & coloro che tu credi che per meriti sono d'esser honora-
ti: & ciascuno in suo grado, hoggi inuitane vno e domane
vn'altro, secondo che si richiede all'esser di ciascuno, cosi gli
honora, non rimanghi alcuno de tuoi nobili che non sen-
ta la tua larghezza, sia manifesta la sanctita della tua maesta:
& la nobilita del tuo liberale animo a' tutte le persone, Adun-
que in fra tutte le cose, si conuiene al Re hauere astinenza e'
discretion, & molto guardarsi dal ridere, perche il riso spes-
so rimuoue la riuerenza, & genera vilta.

LIBRO

Come il Re deue honorare il richo & il pouaro. Ca. xii.

Opra tutto questo debbi sapere che'l Re maggior
mente deue honorare gl'huomini nella sua corte
& nel suo concistoro ch'altrui perche cio s'appar-
tiene a lui. S'alcuno fa ingiuria quello e d'essere punito, se-
condo la qualita della sua persona, accio che gl'altri habbi-
no tema, & imparino astenersi dall'ingiurie. Il nobile & il
grande in altro modo e d'esser punito, & in altro modo il
popolare & la vile persona. Buona cosa e a seruire durezza
continentia & giustitia, accio che in fra li Re & li sudditi
sia distintione di persone. Percio che ne libri de maestri e' scri-
to che quello Re e da lodare e d'essere amato che puo esser
assimigliato a l'Aquila signoreggiando tutti gl'altri ucelli,
& non quello che s'assimiglia a vna dell'ucelle suddite, A-
dunque s'alcuno presumera di fare ingiuria, o commettere
offesa nella corte, o nella presentia Regale, e da conoscere
a che fine, o con che animo cio habbia fatto: o sia giocan-
do, accio che plachi te di solazzo, & prouochi il tuo ani-
mo ad allegrezza, o sia in dispregio & in detractione della
tua dignita, & se glie' nel primo modo lievemente sia gasti-
gato, se glie' nel secondo a morte sia giudicato.

Come il Re deue reggersi per non esser da
suoi sudditi blasfmato. Cap. xiii.

Alessandro l'obedientia della signoria e riguarda-
ta e attesa in quattro modi, cioe in religiosita, in di-
lectione, in cortesia, & in reuerentia. O' Alessan-
dro conuerte a te gli animi de tuoi soggetti, non dar mai

teria a' gl'huomini contra di te di mal parlare, perche quando il popolo puo dire, leuemente puo fare: Adunque tien ti & altienti dall'indebite cose, in tal modo che contra te non possino dir cosa alcuna, & in tal guisa schifare e' far di loro: Soprattutto cio' sappi che la discriptione di maturita si e' gloria della dignita, reuerentia della signoria & esaltatione del regno: Grande sapere e' che la tua sapientia debbia habitare dentro del core de' sudditi: maggiormente piu che la dilectione: Et si legge ch'il Re dentro al suo regno, e' come la pioggia in terra, laquale e' grana di Dio, benedittione del cielo, vita della terra aiuto delle cose che vano, & per la pioggia s'abbreuiano e' viaggi a li mercatanti, & e' aiuto a li edificatori: ma con la pioggia vengano tuoni, e' li fiumi crescano, li riui gonfiano, il mare si conturba, & n'auuengano molti altri mali, per liquali molte cose che viuono pericorano: Et auuenga che questo sia, tali mali che cosi occorran, non impediscono che gl'huomini non laudino Dio glorioso ne la sua maestà, considerando e segni della sua gratia, & gli doni della sua misericordia, percio' che per la pioggia si viuificano le cose che nascono, lequali crescendo si leuano, & in tutte le cose che verdeggiando si sparge la benedittione, & impero' gl'huomini rendono laudi a Dio, & si dimenticano e mali passati, liquali sopra di loro erano venuti: Et lo esemplo del Re si conuiene a' l'esemplo de' venti, liquali Dio eccelloso manda, & discendano dal thesoro della sua misericordia, per liquali s'adducono le nuuole, le biade crescono, gli fructi de' gli arbori si maturano, resuscitano le vertu che gli spiriti da se viceuano, & gli nauiganti la via si fa sperta, & de' venti molti altri beni ne seguano, ma riportano con tutto cio' con loro molti disturbi & pericoli, & in mare co

LIBRO

me in terra, & adducono a' l'interiori cose del cuore dolore dentro, le ricchezze de gl'huomini destrugghono & spezzano nelle inondationi, per quegli le corruptioni de l'aere, si generano, veneni mortali norricano, & molte altre cose sconuenueoli spesse volte n'auuengono. Et quando le creature pregano la clemenza del Creatore, che gli remoua questi mali, perciò non vieta ch'egli non te diano soccorso, & l'ordine ch'egli a' statuito a' loro douer seruire, ilquale tutte le cose con la sua sapienza a' equal peso, & con certo ordine ha mandato & ha ordinato, che quegli al tempo suo debbino seruire, & questo fa la sua misericordia & la sua piena bontà. Et la medesima cosa è il verno, & la state, per il freddo, & per il caldo di quegli, la prouidenza d'Iddio ha ordinato inuitabilmente a' generatione, productione, & durabilita delle naturali cose, & per amor di ciò molti sconuenueoli & mortali pericoli vengono per il freddo del verno, & per il calore della state, & così auuiene nel Re, che molte vtilita vengono da lui, lequali dispiacciono a' li suoi sudditi, & portano graueamente, ma grande vtilita a' loro in quelle.

Come il Re debbe cercare le pouere & miserabili persone, & souuenir quelle. Cap. xiiii.

Alessandro inquerisce, o' cerca della necessita, è del
o' disagio delle pouere & miserabili persone, & da
la clementia tua souuenti quelli che n'hanno bisogno nella loro pouerta, elegiti huomo eloquente che sappia la sua lingua, & che ami giustitia, & che appresso di loro possa essere in tuo loco, & quelli bisognosi debbia misericordiosamente reggere & amare, che in questo si serua la legge
& è

Et è allegrezza de g'huomini, & questa cosa grandemente piace all'altissimo creatore Iddio.

**Del proueder di vettouaglie, prima che sopra-
giunga la carestia. Cap. xv.**

Alessandro fassi thesoro di legumi, & altri grani
d'vili da viuere tanto che basti alla tua terra in tempo
di fame & di necessita, accioche quando auuere
rà sicome suole auuenire, anno di fame & di necessita, la tua
prouidenza possa souenire la tua gente in tempo di care-
stia, & da soccorrere le città, & allhora debbi aprire li tuoi
granari del formento & de gli altri grani, & spargerli per il
regno, & per le tue città, & questo è auuedimento & prou-
denza in sicurtà del regno, & è sanita de li popoli, & guar-
dia delle Città, Allhora entreranno nel cuore de li sudditi
li tuoi comandamenti, & la sua prouidenza sarà amata & te-
nuta da ciascuno, & così sapranno tutte le persone che gli oc-
chi tuoi vegghono da lontano, & appregiaranno la sanita-
tà, & guardaranno la tua grandezza da l'offensioni.

**Che il Re non facci morire alcuno senza legit-
ma cagione. Cap. xvi.**

Alessandro spesse volte io t'ho ammaestrato & an-
d'chora t'ammaestro che tu debbi guardare alla mia
dottrina, la quale se tu seruarsi haurai ciò che desi-
deri, & il tuo regno durerà con fermezza, vedi & confidera,
& temperatamente spargi il sangue della generatione huma-
na, però che questa cosa s'appartiene a solo Iddio, il quale

D

conosce le cose a cose de' cuori, & li segreti de' gi' inordinati,
non voler torre in te il diuino officio, che non te dato ne con-
cesso di sapere le segrete cose di Dio, Adunque guardati
quanto tu puoi di spargere il sangue humano, che Hiermo-
gene nobil dottore scrisse dicendo in tal modo, quando crea-
tura occide creatura simile a' se, le vertu celesti, gridano alla
diuina maestà, dicendo Signore il tuo servo vuole essere si-
mile a te, & se quello che morto non era degno di morte,
Dio creatore risponde lassalo fare che chi occide sarà morto,
& tante volte le vertu de' cieli rappresentaranno nelle sue lode
la morte di colui ch'è morto, ch'egli riceua vendetta del hor-
micida, il quale sarà vno di quelli che starà nelle pene eterno.

Che non si sprezzino alcuno minore di se.

Cap. xvii.

Alessandro habbi conoscenza di tutte le pene,
perche tu hai imparato per esperienza molte gene-
rationi di mali, reduceti a memoria quello ch'han
fatto li antecessori & li gesti & l'histoire che son chiamate an-
nali, & di la potrai ritrarne molti buoni esempi vili a' te, &
bisogneuoli al tuo reggimento, perche le cose passate dan-
no certo ammaestramento di quelle ch'hanno auuenire, non
dispregiare li minori di te, che ben suole auuentre che l'huo-
mo minore & vile presto puo montare a' honore & a' riches-
ze, & all'hor egli piu forte & piu potente a' nuocere.

Dal'osservantia della fede parto o promissione del re. Cap. xviii.

Varda Alessandro che tu non rompi fede ne par-
to firmato, perche che così si conuolte a' li non se

della, alli gioueni & d' le putane, & alla trista gente, serua in-
 teramente la fede promessa, percio' che per la mala fede ne se-
 gue tristo fine, & auuenga che per romper patto, occorra
 alcuna volta qualche cosa di bene, per amore di questo quel-
 la qualita e pessima, & e' esemplo d'essere riprouato, & e' del-
 la generatione de i mali: Sappi adunque che per la fede e' la
 congregatione de g'huomini, la habitatione delle citta, la
 communita della gente, & la signoria delli Re, per la fede
 son mantenute le castella, le citta son conseruate & i Re si
 gnoreggiano: Ma se tu leui via la fede, tutta la gente torna-
 ra in errore, & ne lo stato di prima, cioe a' similitudine delle
 bestie & de li bruti animali: Adunque nobil Re, guarda che
 tu non rompa la fede c'hai promessa, fermamente serua li
 tuoi sacramenti, & li tuoi patti, quantunque siano graui da
 portare, Non sai tu ch'essendo testimonio Hermogene, dal
 sono li spiriti che ti guardano, l'uno de li quali sta dalla par-
 te dritta, & l'altro dalla sinistra, guardando & sapendo l'o-
 pere tue, & cio' che tu ordini & fai, riportano e manifestano
 dinanzi a' Dio creatore, In verita che questa sola parola do-
 uarebbe te & ciascuna persona rimuouere & tor via d'ogni
 opera dishonesta. Chi costringe te spesse volte a' giurare, ne
 questa cosa e' d'esser fatta, si non per grande necessita, che il
 Re se non e' molto pregato, e' spesso richiesto non deue giu-
 rare, Non sai tu che non si conuiene alla tua degnita, ne al
 tuo honore, & si fa detractione al pregio della tua altezza
 quando tu giuri, propria cosa e' delli serui & delli sudditi il
 giurare, e' se tu mi dimandi quale fu la cagione della destruc-
 tione del regno delli Hittiti, & di quegli di Sitia, lo ti rispò-
 do che li loro Re viuanno seguitando a' frode e' a' inganno
 de g'huomini delle prossime citta, rompendo li patti quali

erano fermati à salute e vtilità dell'humana generatione, quã
gli nemici inuagghi e suenturati vltuano sacramenti falsi, à
la destructione de i lor prossimi vicini. Impero che l'eguali
tà del giusto giudice, non volse sostenere più quegli.

Ordinatione del regno,

Cap. xix.

Sauio figliuolo Alessandro io voglio che tu sappi
che in ordinare l'imperio & il reggimento sono al
cuni ammaestramenti speciali e molto morali che
appartengano à te, quanto per reggere il popolo & la tua fa
miglia, Ma queste cose nõ hanno hora luogo p mordere, in
certa parte di questo libro tel farò manifesto & sarannoti la
breuoli ammaestramenti, abbreviati, e molto vtili, & cons
cedendo el Signore hauetassi di loro gran bene in osseruan
za di quelli. Non ti pentirè della cosa passata, perciò che
glie' vltanza di far questo dell'immonde e triste semine, ma
nifesta la tua prodezza, serua cortesia, adopera bontà, & in
questo è il compimento del regno, & la destructione de li ne
mici, concedi l'arti fauorendo quelle, ordina gli studi per
le citi del tuo regno, permetti & comanda alla tua gente che
faccino ammaestrare li loro figliuoli nella scienza delle lette
re, & nelle nobili & liberali doctrine, & la tua prouidenza
souenghane i bisogni loro, fa alcuna proferta buona à co
loro che bene studiano, & che bene operano, accioche per
questa cosa a gl'altri tu dia singulare esemplo & materia di
vigilare, Metti a effetto le dimande loro, riceue le lor pisse
le attendi a lodare quelli che da lodea sono, e a remunera
re chi n'è degno. Et così facendo promoderai la letterata
persone alle tue lodi e a perpetuale infirmare, & nella tua

operationi, questo modo e' lodeuole & e' prudentia d'esser lodata, in cid e' honorato l'imperio & s'imbellisce tutto il regno, le corti se ne illuminano, li gesti delli Re & li libri annuali piu pienamente son comendati di tali memorie, che cosa a' esaltato il regno delli Greci si non li lor gran fatti che per tutto il mondo hanno perpetuamente fermezza, Questa e' certamente la diligenza di quelli c'hanno studiato, & la prodanza delli suoi huomini, liquali sopra modo hanno amato le scientie, & pero' hanno meritato cotale cose. Per certo ti dico ch'una donzella stando in casa del padre, per grande studio sapeua il corso dell'anno, & le feste che doueuan esser, le solemnitade i mesi, il corso de i pianeti, le cagioni de li scortamenti de i di, & delle notti, la reuolutione de Plia- de, & de Boote, & el circolo de giorni, & i segni delle stel- le, & li giudicii delle cose che doueuan venire, & altre ce- lestiali intelligenze faticose da impararle, & per grande assiduita di studio haueua imparato la scientia di tutte queste cose pienamente.

LIBRO SECONDO DEL REGGI

mento de Signori, delle cose necessarie appertinenti alla sanitade. Cap. xx.

Mmaestrato t'ho figliuolo carissimo. Alessandro nobile Imperadore, in questa precedente parte dell'opera delle segrete, all'utilita delli tuoi regni, & a fermezza del tuo honore, & della tua posanza, & hora intendo in specialita sciadere, in darti dottrina di quelle cose lequali sono bisognuoli al riguardo

LIBRO

& alla salute della tua preciosissima persona, Et animaestro
ci che tu non debbi confidarti in opera ne in seruitio di femi
ne, & non ti debbi commettere in loro, & se necessita t'astrin
go commetterti a quella che e tenuta piu fedele, e che piu t'as
mi, e quando la femina gouerna la tua persona, sappi che tu
se quasi come vno depolito comesso appresso d'ella, pche la
tua vita allhora e nelle sue mani. Guardati e anchora ti di
co guardati dalli mortali veleni, che non e nuoua cosa che
g'huomini sieno auuelenati, & e manifesta cosa che grande
moltitudine di Signori & di Re, habbino anticipato il gior
no della lor morte, & habbino finita la lor vita, per il beue
re de i veleni datili, O Alessandro non ti confidare in vno
solo medico, perche e potente a nuocere, & legiermente pre
sume fellonia, e dapoì la presuntione riduce la pensata fello
nia in finimento dell'opera, Adunque si esser puo fa che non
siano per te meno di dieci medici, liquali per la tua cura fia
no insieme, ne giamai riceuarai medicina che non vi sia il con
figlio della magior parte di loro, & quando le cose bisogne
uoli alla medicina deueno esser trouate, debbi hauere per
sona fedele & che conosca la generatione delle specie, & le
qualita di quelle cose che sappi ricoglierle con certo peso &
misura, & comporle con cio' che bisogna per la composizio
ne dil consiglio de medici. O Alessandro ricordati de i
fatti della Regina d'India, quando mando a te per cagione
d'amicitia, molte giote & donne diletteuoli, tra lequali fu
mandata vna piaceuole donzella, che di bellezza auanzaua
l'altre creature, laquale fino dalla sua infanzia era stata nutri
ta & impita di veleno, in tal modo che la sua natura s'era con
uertita in natura di serpente, & se in quell'hora io non ha
ueile conosciuto & giudicato quello che di lei era, con obbi

che dolorosa cosa sarebbe stata per te, & per quello scoten-
dosi horribilmente e senza fine, e senza vergogna metteua il
viso in su le faccie & visi de gl'huomini, accorsimi che con
solo il guardare haurebbe morti coloro ch'inuerso quella ha
ueffino guardato, secondo che tu poi per isperienza proua-
sti, O Alessandro conserua la tua nobilissima anima ange-
lica e soprana, Impero' ch'ella t'he' raccomandata, accioche
ella non sia dishonestata, ma sia glorificata, & non sia di con-
dizione & di generatione delle non monde, ma del numero
de i saui.

Che il Re non deue prehendere alcun cibo senza il consi-
glio di buon Astrologo. Cap. xx.

Re clementissimo se glie' possibile no' ti leuare, non
sedere, & non mangiare, & non bere, & al tutto co-
sa alcuna non fare senza consiglio d'huomo sauiο,
in arte delle stelle, sappi per certo che Dio glorioso non ha
fatto cosa nissuna vana e senza officio in le nature, ma tutte
le cose son fatte per ragione probabile e per certissima ragio-
ne. Et il peritissimo dottore nostro Plato conosce per questa
inquisitione la natura delle parti composte da contrarie qua-
lita e colore in sua generatione per comparatione alle cose
composte, e pero' hebbe la scienza delle ydee & delle cose
formate, non dar fede a' li detti dell'ignoranti che dicano
che la scienza de i pianeti e' si graue che niuno puo perueni-
re a' quella, Questi non fanno cioche si dichino, perche ap-
presso la posanza dell'intendimento non e' cosa alcuna graue
ma tutte possono essere sentite in via di ragione, e' anchora
d'altro non meno di tale scienza che s' proueduto a' tutte le

LIBRO

cose Iddio & halle ordinate infino ab eterno, onde egli dice
 che niuna cosa gioua a' conoscere innanzi le cose c'hanno a'
 venire, dappoi ch'elie debbon venire per necessita, pero' dico
 che quando Iddio vuole ch'alquante cose debbino venire p
 necessita, per amor di cio' se le son prima sapute, piu lieue/
 mente son portate, piu sauamente si declina da quelle, & cosi
 in alcun modo sono schifate, impero' che l'anno a' venire a'
 mia certezza prouedutamente son riceuute, e discretamente
 son trapassate senza molta molestia o' gran danno, eccone
 l'esempio quandochel uerno si spera esser freddo gl'huomini
 accomodano li alberghi loro caldi, prouegonfi di vestimen/
 ta, di carboni, & legna, & forniscnfi di molte altre cose,
 questa medesima cosa viene per il calore della state, che per li
 freddi cibi & altri freschi mezi, & per tali qualita si schiua el
 bollimento d'essa state, Cosi medesimamente quando si pos/
 sono sapere innanzi gli anni di carestia e di bisogno far depo/
 sito delle biade, & far prouisione dell'altre cose p piu legier/
 mente trappassare i tempi di fame, Adunque fa grande vi/
 le a' sapere innanzi le cose c'hanno a' venire, pero' che me/
 glio si fugge da quelle, & anchora se gl'huomini vegnano
 innanzi le cose auuenire, tanto possono pregare Iddio eccel/
 so mandatore di quelle, che per la sua poianza le cose c'han/
 no auuenire rimouera e' ordinara in altro modo, ch'egli non
 ha talmente ordinato, o' predestinato alcuna cosa, che nella
 sua poianza non sia il rimouerla se gli placesse, e sempre tutte
 le cose in nel suo volere & potere rimangono, in verita che
 gl'huomini possano pregare la diuina Clemenza, con oraz/
 zioni, con deuotioni, con digiuni, con sacrifici, con ele/
 mosine, & con altri beni, chiedendo perdono delle cose co/
 mmesse, & hauesdo pentimento d'ogni suo peccato, & e' ve/
risimile

riſimile che in tale buona diſpoſitione Dio omnipotente ri/
mouara da loro quelle coſe per le quali tanto dubitauano, tor
niamo adūque alla già cominciata grandiffima parola, egli è
da ſapere che la ſtronomia ſi parte in tre parti, cioè in ordi/
natione de i cieli, & delle ſpere, in diſpoſition de i pianeti,
& in diuiſione de i ſegni, e dell'elongation loro, e del mo/
uimento d'eſſi, e quella parte d'aſtronomia, e chiamata ſcien/
tia, la ſeconda parte e' della qualita' e' del modo da conoſce
re il mouimento, & il naſcimento de li ſegni ſotto le coſe le qua
li ſono innanzi che le ſiano ſotto il firmamento della luna, e
queſta ſeconda parte e' chiamata Aſtologia, o ſia ſcientia de
li giudicii, & la piu degna parte d'Aſtronomia ſi e' la ſcien/
tia de le tre, cioè delle ſpere, de i pianeti, e de i ſegni, A dun
que ſappi che li pianeti ſono & xxix. de li quali in vna
parte di queſto libro pienamente l'ammaeſtrarò, Ma voglio
primamente darti la dottrina delle medicine, & alquanti al
tri ſegreti quali debbino baſtarti in conſeruatione della tua
ſanita, & della tua ſalute, accioche tu non habbi biſogno di
medico alcuno, però che la conſeruatione della ſanita e' della
ſalute e' migliore e' piu prezioſa d'alcuna creatura, & molto
atte e' neceſſaria al reggimento di queſto mondo, A dunque
e' da ſapere che non e' via niſſuna d'eſſere acquiſtata ſi nò per
la potentia, & non e' potentia ſe non per ſanita, e' non e' ſa/
nita ſi non per aguaglianza delle compleſſioui, e' non e' egua
lia delle compleſſioni, ſi non per temperanza d'humori, Et
Dio glorioſo ha ordinato, il modo & il remedio alla tempe
ranza de gl'humori, & a' conſeruatione della ſanita, & ha
reuelato & manifeſtato quelle coſe alli ſuoi ſanti philoſophi
ſuoi ſerui, & alli giuſti propheti, & a' alcuni altri li quali egli
ha eletti & illuminati con lo ſpirito della diuina ſapientia,
E

& ha addornati quegli del dono della scientia, Da questi li Philosophi che seguirono, hebbero cominciamento & origine de Philosophia: Indii, Latini, Persii, & Greci, Di questi si cauorno e' scrissono li principii & le segrete cose de l'arti, & dentro le scritture di quegli non si troua alcuna cosa mossa ne reprobata, Ma sono tutte approbate per li saui & dotti huomini, Colui che a' se medesimo da cagione, alla sua destruttione, molto piu leggiermente dara cagione a' altri della destruttione di loro, perche quella cosa noi eleggiamo laquale noi habbiamo, & quella cosa noi dimandiamo allaquale noi intendiamo, per amor di questo debbi sapere che Iddio glorioso in fra tutti gli altri Philosophi, maggiormente ha illuminati li Greci a' acquistare le scientie, & a' conoscere le generationi delle cose naturali, & di quest'altra volta tene facemo mentione, donde secondo quegli habbiamo deliberato di procedere in questo libro concedendoci el Signore.

Come e' composto il corpo, e come se ha a' fare a' viuer sano.
Cap. xx.

I saui & li Philosophi naturali si concordano che l'huomo e' composto d'elementi che sono oppositi, cioe' contrari l'uno a' l'altro, & di quattro contrari humori, liquali sempre hanno bisogno d'alimenti, cioe' di mangiare e' bere, liquali se l'huomo cessa e' non gli da la sua sustantia, si distruggo' & perisce, & segli v'ia di queste cose superchiamente, o' scarsiamente, cioe' peccando in troppo, o' in poco, incorre in debilita, & in infermita, & in molte altre sconuenevoli cose, Ma segli v'ia temperatamente di

Queste cose, ritroua aiuto alla sua vita fortèzza del corpo, & sanita di tutta la sua iustantia, Adunque s'accordano ugualmente, che chi trapassa il modo debito e' conueniuole in pienezza, e' in vacuita, in sonno, e' in vigilia, in mouimento, & in riposo, in dissolutione, & in detractione di ventre o' nel tor sangue, non potra schiuare ne fuggire i casi de l'infirmita & le grauissime malattie, dellequali tutte le cose io e'ho a' diffinire con conueniuole abbreviamento, dandoti dottrina certissima delle generationi dell'infirmita, & del guarire di quelle, Adunque s'accordano tutti che quello che si guarda dalle superfluita, e' dalla troppa astinenza, seruando egualmente a' se temperanza, riceuera piena sanita e' longezza de i suoi giorni, Io non ho trouato niuno Philosopho che si parra da questa sententia, cioe' che tutte le cose dilette uoli di questo mondo, sia ricchezze, o' siano delitie, o' sia honore, o' siano desiderii amorosi, liquali si chiamano volutta, tutte queste cose non durano, Adunque chi vuole viuere & durare deue studiarsi d'acquistar quelle cose che durano, & che si conuengano a' durabilita', & che conseruano la vita, & deuesi rinunciare li desiderii della propria volonta, & non metter mangiare sopra mangiare, io ho odito de Ypocrate che el costumaua fare delle diete, per lequali egli sosteneua debilita del suo corpo, & che vno discepolo suo gli disse, nobile maestro se tu volessi ben mangiare tu non losterresti tanta debilita al tuo corpo, alquale Ypocrate rispondendo disse figliuolo io voglio mangiare per viuere, e' non voglio viuere per mangiare, Li cibi o' alimenti si vogliono chiedere per durare, & non il durare per li alimenti, In verita io ho molti conosciuti, liquali hanno diminuito del alimento e' del mangiare astenendosi dalli' loro desiderii, perdonando alla

LIBRO

gola viuendo temperatamente, per le diete & per questa cosa sono sani delli lor corpi, & di migliore adoperamento, & di piu longa vita, di buono appetito, & di piu leggiere mouimento, & questa cosa è stata manifesta in quelli d' Arabia spesse volte andando per li deserti & per li longhi viaggi, Adunque questo è manifesto argomento ch'astenersi dal troppo mangiare, & purgare la superfluita è medicina soprana.

Del modo che s'appartiene vsare per viuere & mantenersi sano. Cap. xxiii.

Alessandro in medicina si conuengano certissimi & veraci ammaestramenti, perche la conseruatione della sanita s'intende principalmente in due cose, La prima è che l'huomo debbia vsare delli mangiari conueniuoli alla sua etade & al suo tempo, liquali egliè vsato & a l'usanza di sua natura, cioè ch'egli vfi di mangiare & di bere di quello che gliè vsato a nutricarsi, & confirmare la sua sustantia, La seconda cosa è che gli debbi purgarsi & guardarsi da quelle cose che generano superfluita & corruzione d'humori, Adunque è da sapere che corpi de gl'huomini, liquali sono riceuitori del mangiare & del bere si diminuiscono & si risoluano, se quelli corpi riceuendo li alimenti con quelli alimenti riceuuti si risoluono primamente per il calore naturale che desidera la humidita del corpo, & è notricato & pasciuto di quella humidita medesima, & è etandio risoluto per il calore del sole, & de venti che disechano l'humidita d'ogni corpo, & sono pasciuti dell'humidita cosi de i corpi, come de i fiumi, Adunque quando il corpo è caldo vapora uole, vagliano a quello li grossi mangiari, però che

quella cosa che si dissolue & esce di tal corpo, sarà di molta
quantità e grossa per il troppo calore & vapore del corpo.
In verità quando il corpo è debile & freddo vagliano per
quello li sottili & humidi mangiare, impero che quello che
si dissolue di tal corpo è di piccola quantità per li suoi stret-
ti scorrimenti, Adunque il certo ammaestramento per con-
seruare la sanità si è che l'huomo debbi usare i cibi e mangia-
ri suoi conuenevoli alla sua complessione in sanità, & voglia-
no essere in questo modo, Se alcuno è di calda natura, con-
uenli a lui caldo mangiare temperato, & se gli è di fredda
natura, alla sua complessione si conueugano cose fredde tem-
perate, Quella medesima cosa dico del corpo ilquale è hu-
mido e secco, Adunque se il calore amplificara, egli s'empha-
ra d'infiammazione superflua, o' sia per li caldi e forti man-
giari, o' sia per calore strano signoreggiando e vincendo, in
tal caso li contrarii oppositi, fanno aiuto, cioè le cose fredde
quando lo stomacho sarà caldo forte, è buono a tale stoma-
cho li mangiare forti, e grossi sono migliori, perche tale stoma-
cho, è sì come il fuoto caldo possente a ardere molte legna
grosse, & quando lo stomacho è debile e freddo, per quel-
lo è migliore il mangiare sottili e leggiero, perche tale sto-
macho è simile al fuoto ardendo canne & legni sottili,
Adunque li buoni segni del buono stomacho, sono legger-
rezza di corpo, chiarezza d'intendimento, buono appetuo,
& li segni dello stomacho tristo di debile digestion, sono
grauezza di corpo, lasschezza, pigrizia, viso enfato, sbade-
gliamento, grauezza de gli occhi, sozzo & tristo ruttare, cioè
quando si rutta cosa acerba o' de saporta, o' amara, o' acqua-
sa, o' puzzolante, & per questa cosa si genera la ventosità e
l'enfiagioni dentro il ventre, e diminuiscono li appetiti, Ma

se la cosa e' in maggior quantita di cio' vengano l'eccezioni
l'estensioni dell'estremita, rappigliamento de membri, tremo
re del corpo, sbadegliamento apritione di bocca, & alquan
te altre cose che al tutto sono contrarie alla sanitate, & che
destrugano il corpo, e' corrompano la natura, Adunque
fantissimo Re, tu medesimo debbi guardarti da tutte le det
te cose sconueneuoli.

Quello che s'appartiene di fare dalla mattina alla
sera per stare sano. Cap. xxiii.

Onciosiacosa che questo corpo sia corrottibile, im
pero che la corruzione viene per l'opposita con
trarieta de g'humori, adugandosi & essendo con
tenuti in quel corpo, a noi e' parso in questa presente opera
scriverti alquante vtili cose & troppo biogueuoli delle segre
te dell'arte della medicina, dellequali debbi esser contento, &
grandemente, conciosiacosa chel sia dishonolto che appariz
no al medico tutte l'infermita del Re, & in verita se tu guar
darai questa cosa esempreuolmente, & secondo questo ordi
ne preciosissimo tu ti reggierai, e' non harai bisogno di me
dico, eecertuandone l'accidente battaglieuole, & l'altre cose
che non si possano schisfare, Bisogno ti fa o' Alessandro
quando tu ti leui dal sonno, andare vn poco a distendere
egualmente li tuoi membri, & il tuo capo pettinare, impero
che il distendere i membri accresce la fortezza al corpo, &
il pettinare del capo esala i vapori che'l capo tira dallo sto
macho, il tempo che si dorme, nel tempo di stare lauati
con acqua fredda, che questa cosa costringe & ritiene il cal
re del capo, & sarai quasi come vno commouimento di d'e

desiderio di mangiare ; Et fatto questo fatti portare precise & belle veste, con piaceuoli ornamenti che l'aspetto dell'animo si diletta in tali cose, cioè naturalmente nell'aspetto e nella bellezza, & la tua vertu in te si confortara & ampliarassi grandemente, & doppo questo fregarati i denti & le gengiue con scorze d'arboro, o' herbe ruide che siano di complessione calda e secca, e di sapore amaro, & questo grandemente gioua, perche mondifica i denti & consuma i vici della bocca, sciuga la lingua & chiarifica la parola, & commoue il desiderio del mangiare & dell'andare, & dappoi ti suffumarai con suffumicationi conuenevoli al tempo, perche questa cosa molto gioua a aprire i serrami del cervello & rende il collo piu grosso & le braccia medesimamente, & fa la cortica esser tenera & grassa, & chiarifica la faccia el viso, e fa tardi esser canuro, & ingagliardisce grandemente, Dappoi di queste cose vsarai di buono onguento & odorifero conueniente alla stagione che tu sarai, perche giamai l'anima non si sazia & non si rifa, se non del ordinamento, e ogni ordinatione e' a lei soauissimo cibo, & quando l'anima e' allegrata fermata e' pasciuta, il corpo fa piu forte, e allegra il cuore, & il sangue liberamente corre per le vene, per allegrezza di quella, & dappoi queste cose vsar debbi l'attouari di legno alooe, liquali si trouano dentro i libri medicinali, & alle volte vsarai del riobarbaro quattro pesi di denaro d'argento, perche molto gioua a rimuouere la flemma della bocca dello stomacho, & commoue il calore del corpo, & scaccia la ventosità & fa buono il stato; Poi debbi sedere con persone nobili, parlar con saui, & secondo l'usanza fa quello che si conuiene & che far si deue, & quando sara la volonta tua di mangiare secondo l'hora della tua vsanza, debbi vsare esercizio;

LIBRO

ouero di far fatica temperata, in caualcare, o' caminare, o' facendo alcuna cosa simile, perche questo aiuta grandemente il corpo, e scaccia la ventosità & l'acneta & l'ingagliardisce, & fallo leggiero e drizza il calore allo stomacho, & stringe li congiungimenti, & fa scorrere li superchi humori, & fa descendere la fiena dello stomacho & quella consuma, & commoue l'appetito intendendo il caldo per il mouimento.

Quello che s'ha a fare alla mensa, e di che viuande, e con che ordine deue cibarsi. Cap. xxv.

Alessandro quando tu vedi alla mensa molte viuande esserti messe dinanzi, e' quelle che tu eleggerai secondo il desiderio tuo di quelle manggia con pane lieuito vguualmente fermentato, cioe' perfettamente lieuito, & prima manggia di quelle che innanzi son da mangiare, & dappoi manggia di quelle che si conuengono dappoi, & ecco l'esempio, Se l'huomo hara' per disinare cosa ch'ammolisca il ventre, & altra cosa verra dappoi quella che riterra per sua piu durezza, se quella che mollifica andara' innanzi, piu leggermente si fara' la digestion. Ma se la cosa che ritene andata innanzi e' prima si manggiara, & doppo a quella si manggiara la cosa molle, s'offende l'una & l'altra, Similmente se l'huomo riceuera manggiari molli che siano leggeri a padire, ha bisogno ch'altro vadi innanzi che ritenga il fondo dello stomacho, Perche la profondita dello stomacho e' piu calda & piu forte a intenerire, & a digerire, perche in quel luogo sono parti carnose, lequali sono appresso il fegato, per il calor delquale li cibi riceuuti innanzi si cuocano & doppo il manggiare debbi astenerli di ricibarsi, infino a tanto

tanto chel desiderio del mangiare, perche il souerchio cibo aggraua & angustia lo stomacho, il corpo s'attrista, l'animo s'inuilitisce, & nel fondo dello stomacho rimane il mangiato pericoloso e' noccuole, Similmente guardati da bere acqua sopra il cibo riceuuto infin a' tanto che questo s'auenga per vianza, perche il bere dell'acqua fredda sopra il cibo, raffredda lo stomacho & spegne ouero amorza il calore della digestion, & confonde il mangiare, & ingenera fastidio, oltra dilqual non ne alcuna cosa peggiore al corpo se ne bea gran quantita, Ma se bisognara bere acqua, o sia per il caldo del tempo, o sia per il calore dello stomacho, o sia per il calore de cibi riceuuti, beuine poca e' sia ben fredda, & quando tu l'harai beuuta, e' che larai riposato va sopra vno loco diletteuole da giacere, & dormirai temperatamente polandoti vn'hora in sul lato dritto, & poi ritorna in sul lato mancho & in su quello finisce il tuo dormire, perche il lato mancho e' freddo & pero a' bisogno di calore, Adunque se tu hai grauezza allo stomacho & al ventre allhora sarai tal medicina, metterati sopra il corpo vna camicia calda e' pesante, & abbracciarai e' strignerai sopra lo stomacho vno guancialeto pieno di piuma, o cosa simile, & se cosi sentirai eruttatione acerba, questo fara segno di frigidita di stomacho, La medicina di questa cosa si e' bere dell'acqua calda con siropo acerolo, perche l'incarceratione del cibo corrotto nel ventre e' destructione del corpo, & il mouimento innanzi di finire, prouoca il calore dello stomacho, Ma dappoi di sinare e' tristo e' noccuole, perche il mangiato anchora non lara sceso tutto nella piu bassa e' gagliarda parte dello stomacho, & la si generano l'inclusioni & altri mali, & sappi che il dormire fa magro il corpo e' disecca la sua humidita, & da

poi che'l corpo e' fattollo il dormire il fortifica e' nutrice, per che quando l'huomo dorme il corpo riposa, & allhora si riduce la calidita naturale nello stomacho & alle sue parti piu basse, lequali sono sparse per tutto il corpo, & allhora riceue lo stomacho fortezza sopra la decoctione del mangiare & la vertu conuencuole allhora dimanda il suo riposo, & per questo dicano alcuni Philosophi che il mangiare inuerso la sera piu gioua che quello di verso mezzo di, perche il mangiare di verso mezzo di riceue il calore del di, quando il senno adopera & l'animo sia conturbato per quelle cose che l'huomo ode e' ragiona, & per li pensieri & per piu altre disagiolezze che vengano al corpo per calore e per mouimento, & per questo nell'hora di mezzo giorno si spande la naturale calidita uscendo fuore dell'esteriorita del corpo, & allhora molto si debilita lo stomacho, & per la posanza di digerire il mangiare ricevuto, Ma nell'hora di verso sera che si chiama vespertina e' tutto il contrario, perche s'ha al corpo riposo dalla fadiga & hanno requie li sensi e' l'anime & e' la notte frigida laquale adduce e' mena all'interne parti dello stomacho il calor naturale, e per questo sarebbe migliore digestion del cibo & nutrimento di tutto il corpo.

Che non si deue rimangiare insin che il stomacho non habbi digerito. Cap. xxvi.

V dei sapere e' conoscere o' Alessandro che colui ilquale e' vsato di mangiare due volte il giorno, mettendosi a voler mangiare vna sola gli verra manifestato nocimento, si come viene a colui ch'e' vsato di mangiare vna sola, & comincia a manggiar due volte, perche

suo stomacho non puo padire il cibo & il nutrimento al tutto rimane indigesto & chi e' vsato a mangiare a' certa hora & transporta il mangiare a' vn'altra hora, presto s'auuedrà ch'ei non fa vtilità alla sua natura, ma molto li nuoce, imperò che l'usanza e' vn'altra natura, Adunque s'alcuna necessita, la quale non a' legge constringe a' questo che l'usanza s'habbi a' mutare, far si deue con dileretione & lauamente, cioè che'l mutare dell'usanza si faccia poco a' poco, vna volta doppo l'altra & così con l'aiuto d' Iddio ben ti fara, & anchora guardati di mangiare infm tanto che tu conolcerai il tuo stomacho esser purgato dal primo mangiare, & cio si comprende per la volonta, cioè quando tu cominciarai hauer uoglia di mangiare p'fortighezza della lalingua venendoti alla bocca, perche s'alcuno riceue il mangiare senza necessita del corpo, cioè senza voglia truouasi aghiacciato il calor naturale, Ma s'egli lo riceuera quando lara inuitato dal desiderio & n'harra voglia, allhora trouarra il calore come fuoco acceso, & quando cominciarà a' hauer desiderio di mangiare si deue subito cibarsi, però che se s'indugia a' cibarsi lo stomacho s'impia di pessimi humori, liquali ritragono a' se delle superfluita del corpo, & perturbano il ceruello con pessimi vapori, & però quando vi si mette il cibo ello e' tiepido & al corpo non gioua,

LIBRO TERZO DEL REGGIM'EN

to de Signori, nelquale Aristotile distingue i quattro tempi dell'anno. Cap. xxvii.

d I nostra intentione he' in questo libro breuemente determinare de quattro tempi dell'anno, & della pro

LIBRO

prieta & qualita di ciascun tempo & della varietà di quelli, quattro sono li tempi dell'anno, liquali si partano in questo modo,

Dichiaratione del primo tempo. Cap. xxviii.

Rimauera comincia quādo il Sole entra nel segno
p d'Aries, & allhora e' il principio della primavera
& dura per nouantadue di e' vna hora e' mezza, cioè
infra dieci di vicendo marzo infino a' l'interi vintiuno di di
giugno, in questo la notte el di son pareggiati nelle loro regio
ni, il tempo s'addolcisce, l'aria diuenta humile & venti respi
rano, le neui si risolouono dentro le montagne, corrono li
correnti fiumi, le fontane bollono, l'humidita rispondono
alle sumita de gli arbori & a' i capi de ranu nascano i semi,
crescono le biade, i prati verdeggiano, i fiori s'imbelliscono
gli arbori si riuestano di nuoue foglie, la terra s'addorna di
herba, gli animali son generati, e' palcoli s'apprestano, tutte
le cose ricenano vertu, gli uccelli cantono, & i rosignuoli rin
suonano, la terra interamente ricue tutto il suo ornamento
& bellezza & he come vna spola addornata & bella con di
uersi colori, accioche la tua bellezza si mostri a' gl'huomini
nella festa delle nozze, la primavera e' calda & humida &
temperata & he simile all'acre, & il sangue si commoue in
quella & spargesi per tutti li membri del corpo, & e' perfec
ta in questo che l'he d'equale complessione, cioè temperata
& simili cose siano mangiare in quel tempo, si come sono
polli di galline & oui da torbire, & buono aceto e' larrughe
che si chiamano scariole, & latte di capra, & non e' tempo
alcuno migliore ne piu utile a' cauar sangue, & gioua in tal

tempo vfare delle cose di venere, & giuoua il mouimento del corpo & folutione di ventre, & vfo di bagni e di sudore & purgatione, allhora e' da vfare, perche quello che auuiene per minutione, quello tempo riftora per la fua humidita.

Mutatione & dichiarazione del fecondo tempo. Ca. xxix.

A ftate allhora comincia, quando il Sole entra nel primo ponto del Cancro, & contiene nouantadue di & vna hora e' mezza, cioe' da' vintiuno di di Giugno fino a' vintiuno di di Settembre, in quello tempo principiano a' longarfi i giorni, & a' fcorrarfi le notti in tutte le regioni, e' crefce il calore, e' i venti s'infiammano, tranquillita e' nel mare, serenita e' nell'aere, le biade fi fectano, li serpenti nafcono, fpandonfi li veneni, & le vertude i corpi s'inforzano, & diuenta il mondo quasi come vna fpola molto bella di corpo di conueniente etade, infiammata di calore & il tempo della ftate e' caldo e' fecco, inelquale fi commoue la collera roffa, & in tal tempo fa bilogno che l'huomo fi guardi d'ogni cofa che fia di compleffione calda e' lecca, & da troppo mangiare & da troppo bere, cioe' che dal fariarfi fi deue attere, accio' che'l calor naturale non fi amorzi, in quel tempo manggia ogni cofa che fia di compleffione freda & humida, fi come e' carne di vitello con zucca e' con aceto, & poi ingrassa i manggiari di farina d'orzo, & frutti di fapore agro & porni fortemente, & l'opera di venere fia richiesta temperatamente, & debbiti attere da cialcuna diminutione non fendo bilogno, li organi & mouimento del corpo & li bagni temperatamente fieno vfati.

LIBRO

Mutatione & dichiarazione del terzo tempo. Cap. xxx.

Vruno in tal hora principia, cioè quando il Sole
entra nel primo grado del segno de Libra, & con-
tiene da vintiuno di di Settembre, fino à vintiuno
di di Dicembre che sono giorni nouantauno & hora vna è
mezza, in questo tempo si paregiano e' giorni con le notti
la seconda volta, & in questo tempo cresce la notte e' scema
il giorno, l'aria si raffredda, e' i venti settentrionali rinfarano,
& i tempi si mutano, li fiumi scemano, le fontane si diminui-
scono, le cose verdi scaggiano & amortiscano, i frutti man-
cano, la faccia della terra lascia la sua bellezza, gli uccelli ri-
tornano alle regioni calde, gli animali ritrououono le loro ca-
uerne, i serpenti le fosse & vi raccolgono da viuere per il
verno, & il mondo s'assimiglia alla femina di piena etade,
e' ha bisogno di vestimente, si come la giouentu fusse partit-
ta da lei, e' venuta la vecchiezza. Autuno e' tempo freddo
e' secco, il quale fa sulleuare la colera nera, ma fa bisogno che
in tal tempo si debbi usare cose calde & humide, si come pol-
li & agnelli, vin negro, vne dolci, & astienti d'ogni cosa che
generi colera nera, & via il mouimento del corpo, & dell'ope-
ra di venere piu che di state, e' di bagni & purgationi se fara
bisogno, In questo tempo se l'huomo ha bisogno di vom-
ito facilo a' mezzo giorno, cioè nella piu calda hora del di,
perche in tale hora, le superfluita generate si commouano
la purgatione deue far l'huomo in questo tempo per afrano
e' agiron, & per tutte quelle cose che trahe la colera negra e
reprimono gl'humori.

Mutazione e dichiarazione del quarto tempo. Cap. xxxi.

L verno principia quando il Sole entra nel primo grado di Capricorno & cōtiene nouanta di & vna hora e mezza, cioè da vintiuno di dicembre fino a vintuno di di Marzo, in questo tempo li giorni s'allungano & le notti si scortano, inforzano le freddure, e venti inaspriscano, le foglie de gli arbori caggiono, & la maggior parte delle cose che verdeggiano muoiano, & la maggior parte de gli animali quasi si terrano nel ventre della terra, e le cauerne de monti per troppo freddo & humidita s'oscurano & annegriscono, e tremono le bestie, & le vertu de i corpi s'indebiliscano, & il mondo e quasi come vna vecchia graue per decrepita etade, nuda di vestimenta & prossima alla morte, Il verno e tempo freddo & humido, inelquale si bizzoso ritornare a i caldi manggiari, & alle cose calde, si come sono polli, galline & carne di montoni & d'ocche, e tutti altri cibi caldi, fichi e noci & vin negro sono vtili, & sia viato il latouario caldo, & astienti da solutione di ventre, & da diminution di sangue, e d'abondanza di mangiare, accioche la digestion non s'indebilisca, onge il tuo capo con onguenti caldi, & l'usare dil bagno & il bere, & l'uso di venere, meno nuoce in questo tempo, perche per troppo freddo il calor naturale si restringe insieme & va dentro dell'interiori parti del corpo, & impero e migliore la digestion il verno, nella primavera e nella state, che il ventre freddo, & in tal tempo s'aprano le porosita della carne per il calore, & il calore naturale si sparge per tutte le parti del corpo, per la pocha quantita di calore del stomacho, s'intriga & interrompe la digestion, & gl'humori si commuouano, Adunque sappi

LIBRO

e' conosci tutte queste cose , & Dio ti conferni in sanita & allegrezza ,

Confirmation del sopradetto capitolo. Cap. xxxii.

Alessandro questa dottrina preciosa commessa a te
d guarda conseruando il calor naturale, perche infin
che'l calor temperato durera nell'huomo , sanita
permanera in lui longamente , & sappi che l'huomo s'invec-
chisce & viene a fine in due modi, vno e' il naturale che vie-
ne per debito di natura , cioe' per vecchiezza , laquale vince
il corpo , & distrugge la natura , l'altro modo e' accidentale
che viene per altre cagioni pessime.

Come s'ha a' fare per dare nutrimento alla na-
tura. Cap. xxxiii.

Veste cose ingrassano e' humidiscano il corpo, cioe'
q riposo, sicurtza, luttantueole manggiar dolce
de diuerse maniere, bere il vino dolce , & dormire
dapoì il mangiare sopra cose tenere & morbide, doue siano
odori conueneuoli al luogo & al tempo, entramenti di ba-
gni d'acque dolci, & poco stando in quelli, accio che'l cor-
po non s'indebilita per il troppo star nel bagno, hauendo
odoramento di cose odorifere, el vino che sia conueneuole,
al tempo di verno alchitimino che e' d'un fiore di calda na-
tura, le rose & le viole di state, & ciò che rende odor freddo
& il vomito si faccia vna volta il mese, massimamente nel tem-
po della state, perche il vomito, laua il corpo & lo stoma-
cho & purgalo da gl'humori putridi e' pessimi, & se nello sto-
macho

macho fara poco humore, il calore si confortara d' fare la digestione, & il corpo s'empira d'humidita & di grassezza, & molto piu vtilmente con questa dispositione harai allegrezza di cuore & d'animo, & ragione, & gloria, & honore, e' vittoria de nimici, & speranza & fiducia nella tua gente, dilettarsi di solazzi & veder belle faccie, & odire libri diletteuoli, & vestirsi di fine vestimenta tinte in diuersi colori, & vngerli d'onguenti nelli tempi conueneuoli.

Come s'ha a' fare nelle cose contrarie ala natura. Cap. xxxiiii.

q Veste cose smagrano il corpo & sechanlo & fanno lo indebilire, cioe' poco mangiare, poco bere, & molto affaticarsi, spesso stare al sole, & il dormire molto innanzi disinare in su cosa dura, esser rancoroso e' ansioso, temere d'intrare in bagno d'acqua solfurea, mangiar cibo salato, bere molto vino vermiglio, hauere necessita, sminuire il sangue, & trapassare la misura nel diminuirlo & hauer rei pensieri & tristezza.

Confermatione del capitolo sopradetto. Cap. xxxv.

i Pocrate valente dottore disse, se alcuno quando sia pieno, entrara nel bagno certissimamente li puo venire dolore ne fianchi & ne gl'intestini, & se alcuno vsara il solazzo d' il piacere di venere, hauendo il ventre pieno, cadra in paralesia, doppo il mangiare ne si corra ne molto si caualchi, chi manggia spesso latte diuenta lebroso, & vino e' latte insieme fa il medesimo effetto.

Il corpo si parte in quattro parti, la prima parte he il capo; Adunque quando nel capo sarà superfluità potrai sapere per questi segni, cioè tenebrosità ne gli occhi scurezza grauezza delle ciglia, percuotimento ne le tempie, risuonamento nell'orecchie, Ma se alcuno sentirà sopraggiugnerli tali cose, pigli delle fretonie equocia quelle in vino dolce, con radici di poleggio ouero poleggiuolo, infino che cali la metà, & pigline ogni mattina in bocca, infino che sentirà giouamento manifesto, & dentro li suoi cibi debbi vñare delli grani di senape, cocendo quelli in peso d'una dramma con poluere confetta delli dodici onguenti, & questo vñ nel suo dormire, Ma s'egli lassara questa cosa, può temere di grande infirmitade, cioè corruzione del vedere, dolore di ceruello, & di molte altre passioni dellequali Dio ti guardi in ogni tempo.

Della seconda parte del corpo. Ca. xxxvii.

Il petto he la seconda parte, Adunque se nel petto sarà raccolta superfluità, simili segni appariranno cioè la lingua graue, la bocca salata, & sente l'huomo nella bocca di lo stomicho, acerbezza del gargalune & dolore & tosse, Adunque bisogna diminuire il consueto mangiare, & vñ il vomito, & doppo il vomito vñ del zuccaro rosado con legno aloè & masticali, & dappoi il mangiare pigliarai quãto vna nocciuola del lattouario grande d'enilson che è confetto di legno aloè & di causergam, laqual cosa non si facendo leggiemene l'huomo può incorrere in dolore di fianco & in dolore di rene in febre & in molte altre infirmità.

Li occhi sono la terza parte del corpo, fa bisogno d
 g quello ilquale vorra cōseruare la sanità de gliocchi
 che li defenda dalla poluere, dal fumo, & da li aer
 ri alterati, & anchora dal troppo caldo & troppo freddo,
 & da venti tristi, non si continoui guardare vna cosa dalla
 quale non si rimuoue, ne guardi molto in cose che si muo
 uino, & schisi il molto piangere, & il troppo vlare il coito,
 & il troppo bere & il molto mangiare, & massimamente de
 le beuande & cibi che producano vapori grossi alla testa, co
 me son porri caoli ceruicie faue & simili cose, & non si dor
 ma in tale replettione, Ma le cose lequali conferiscano a gli
 occhi son queste, cioe' echie & acqua ouero sugo di finocchio
 verbenà, rose, celidonia, ruta, bagnarsi gliocchi in acqua
 chiara & in quella tenerli aperti in essa guardando, Li se
 gni delle cagioni della disposizione conueniente à gliocchi,
 si conoscano per otto regole, cioè dal toccare dalle vene, da
 la figura, dall'operationi proprie, dal colore, dalla quantiz
 ta, dalle passioni, & dalle cose esteriori occorrenti secondo
 il caldo el freddo, & dalle vene certamente se le sono appari
 bili & piene d'humore, causano disturbo è malattia, laqua
 le è conosciuto toccando le ditte vene per il calore & per il do
 lore, così se l'infermo sentisse il sangue, pungente, colerico,
 estensiuo, flegmatico, aggrauatiuo, malinconico, è non fer
 mo, Et per ventosità & altri segni dalla figura perche cert
 amente deue esser tonda di guardare è piena di superficie, ~~per~~
 dall'operatione gliocchi quali velocemente si muouano
 sono giudicati esser caldi, & li freddi son lenti lagrimabili e'
 huinidi, Similmente alcuni veggono bene di lontano e' ma

le da presso, & alcuni per il contratio guardando hanno lo spirito poco visibile e chiaro, liquali per la loro piccola forma non sono sufficienti a vedere di lontano, ma quelli che veggano solo lontano hanno molto spirito, ma esso spirito non sottile ma perturbato grosso & humido, Donde non hanno bisogno di spatio alla loro passione, accioche i grossi vapori siano separati da quello. Dal colore, perche il colore significa humore che domina cioe' rossosangue, cetrino colora, biancho flegma, colore di piombo malinconia. Dalla quantita, perche la grandezza de' gliocchi con la proportion dell'operatione della molta vertu e' sustantia significa la bona eucresia dell'occhio, ma senza la bonta dell'operatione molta sustantia dimostra ma non e' affermata, & quando il vizio dell'operationi dimostra poca sustantia non e' eucresia, dalla quantita nell'operationi, gliocchi che son grandi dimostrano l'huomo pigro, & se son piccoli, senza vergogna loquace, stolto & pazzo. & chi li a' profondi e' caldo e' ingannatore. Da le cose esteriori si conosce per l'inditio del paziente, cioe' di chi de' gliocchi patisce, ma che sia lecito che la cura sia fatta di queste cose per exhibitione della contraria malattia, La bonta di questo reggimento e' osseruata in lei cose naturali, cioe' aria, esercizio, otio, cibo, bere, sonno, vigilare, colto, & accidenti dell'anima, sempre si reputa stancha in ogni malattia & riempimento.

Della quarta parte del corpo.

Cap. xxxix.

I testicoli sono la quarta parte del corpo, Adunque quando le superfluita si raccolgono in quelli appariscono questi segni, cioe' l'appetito intiepi-

disce & ṽa via, & pero' fa bisogno che colui che sente questa cosa, pigli l'herbe che si chiamano achen & arienes, & de le radici di quelle & metta le radici & l'herbe in vino bianco odorifero, & di quello ne pigli ogni mattina in tal modo che sia temperato d'acqua & di mele astenendosi da troppo mangiare, & facendosi tal medicina non fara da temere il dolore di testicoli, ne del polmone, ne della pietra.

Vna allegata terminatione per Aristotile d'al/
cuni faui medici. Cap. xl.

Elle historie si legge che vno Re potente congre/
n go insieme li migliori medici d'India, di Grecia, &
di Media, & comando a quegli che ciascuno do/
uesse studiare di far tal medicina, laquale se l'huomo l'usasse
cioè si pienamente ch'è quello non bisognasse altra medic/
na, el Greco giudico & disse che riceuere ogni mattina acqua
a piena bocca due volte fa l'huomo sano & non hara bilor/
gno d'altra medicina, quello di media affermo, che molto
giuoua la mattina a pigliare de grani del miglio, & inuerita
dico che colui che tanto dorme chel suo ventre non habbia
ponderosita alcuna, non temera arterica ne gorta, & colui
che mangia ogni mattina sette drame d'uua passa di buona
dolcezza non temera in alcun modo l'infermita che venga/
no da flemma, & la sua memoria s'emenda, & il suo intelletto
s'illumina, & colui ch' in tempo alla sua complessione ṽsa di
questa cosa, sicuro fara di non temere d'hauer febre quarta/
na, & colui che mangera noci con fichi con alquante fo/
glie di ruta, veneno non temera quel giorno ne a lui potra
nuocere.

LIBRO

Che ciascuno deue tenere il calor naturale ap/
presso di se. Cap. xli.

Re soprano Alessandro, studiati in ogni modo di
d guardare e di ritenere il calor naturale, imperoche
tanto con la calidita e temperato nell'huomo, & la
humidita & il natural calore si tempera & inforza che la sa/
nita rimane e stassi in queste due cose, in questo luogo e da
sapere che la dilstruione & la corrutione del corpo, viene
per due cagioni, vna naturale, e l'altra e contra natura, la
naturale viene per repugnanza delle qualita contrarie & per
contraditione, quando la sanita signoreggia il corpo, la cor/
rutione contra natura viene d'altra cagione accidentale, sia
per battaglia, sia per altri casi di ventura & per infermita, e
per mal consiglio,

Della proprieta delli cibi grossi e sottili. Cap. xlii.

Elle qualita delle viuande, tali son sottili e tali son
d grosse, & tali son mezane, le sottili generano il san/
gue sottile chiaro & buono, & quelle sono e fru/
menti polli di galline ben nutriti, & oue fresche, & li grossi
cibi a mangiare vagliano a gl'huomini caldi e che digiuna/
no & che dormeno doppo disinare, & li mangiari che siano
mezani non generano inuaggioni ne superfluita, si come e
la carne d'agnello, e di montone & castrone, e di tutte le car/
ni calde & humide. Ma questa falla nelle carni che sono ar/
rostite, lequali acquistano durezza, caldezza & sechezza,
A dunque le tali carni saranno arrostate, presto siano man/
giate, & allhora fara lodeuole quando fara messo in quelle

specie sonui & delicate, & sono alcuni mangiari che genera
no malinconia, si come sono bufali, vacche, & buoi, & tut
te quelle cose che son grosse e seche & aspre, & alcuna di que
ste che ha la carne sottile, laquale e' pasciuta & norricata in
luogo acquoso humido & ombroso quelle tali carni sono
migliori & piu sane.

Delli pesci quali siano boni, e' quali tristi. Cap. xliii.

L presente he da dire de pesci, delliquali e' da sape
re che li pesci di piccola sustantia sono di pelle sottili
le, che si mastica leggiemente che siano norricati in
acque salse che corrino, quelli tali son migliori e' piu leggie
ri che quelli che nascono in mare o' in acqua dolce, Adun
que fa bisogno gnardarsi da pesci di grande sustantia e' di
pelle dura, perche simili tengono di veneno, & questa co
sa al presente basti delli pesci, impero che tu trouerai que
sta materia determinata nel libro ch'io composto de pulmen
tis & medicinis.

Dell'acque quali siano bone, e' quali triste. Cap. xliiii.

V dei sapere sapientissimo Re, che l'acque sono
vtili a tutte le cose viuenti cosi a' gli animali come
alle cose vigitatiue, & ricordati ch'io t'ammaestrai
sufficientemente dell'acque, & ch'io ti mostrai che tutte si
dolci come amare hanno tratto il nascimento dal mare. di
questa cosa io ten'ho fatto manifesta dimostratione. hora e'
da sapere che quelle acque son piu leggiere, & piu sane qua
si corrono, & sono piu appresso delle citta, Adunque quan

do la terra è netta dalle riue, e non abonda in fumosità, l'acqua di quel luogo è leggiere buona, & lodeuole: L'acqua che nasce in terra pietrola, laquale abbonda in fumosità, è graue inferma e noceuole, nellaquale sono ranocchi e serpenti & altri animali venenosi si come sono l'acque de paludi: & li segni delle buone acque son questi, leggerezza, chiarezza, bianchezza, buono odore, leggermente si schiarano, e leggermente s'affreddano, & in tali acque si diletta la natura, L'acque salse & amare son chiamate acque fumose, imperò che le dissoluocono il ventre & il diseccano, L'acque lequali son calde & graui, e perchè stanno ferme & non si muouono, però che'l Sole sopra quelle longamente dimora, & però fanno crescere la milza generano collora & accrescono il polmone, L'acque che escano fuore e dentro di due terre son calde & inferme, perchè le contengono in esse alcuna parte di terra: & il bere dell'acqua fredda a stomaco digiuno nuoce al corpo & amorza il fuoco dello stomacho & il bere dell'acqua il dappoi disinare scalda il corpo & genera fiema, & se ne sarà beuuta in gran quantita, quella corrompe il mangiato nello stomacho, Adunque tu puoi bere acqua fredda d'estate, & la calda di verno, & non per contrario, perchè il bere dell'acqua calda d'estate mollifica & indebolisce lo stomacho, e distrugge l'appetito, & il bere l'acqua fredda di verno, amorza il calore, & distrugge gli instrumenti dell'appetito, & nuoce al polmone, & genera & sanosimolte altre grauezze.

Del vino quale sia il migliore, o' piu sano. **Ca. xlv.**

d Ele generationi del vino, e da sapere che'l vino da
puu nascere in luogo doue molto batte il Sole, e di
piu secha

piu secha natura che quello che nasce in piano ne luoghi bagnati & ombrosi . Primamente el vino vale alli vecchi & a g'huomini che abbondano in humidita & frigidita & non cosi alli gioueni & a g'huomini caldi ; Perche prima il vinoiscalda & libera dalle superfluita fredde & grosse , il vino quanto e piu rosso e spello , tanto maggiormente genera sangue , Ma quando il vino e di forte amaritudine , allhora fa primamente sangue & primo nutrimento , & ha natura de pottione e di medicina , & tal vino beuuto longamente nuoce troppo , & quando il vino di questa generatione e dolce nuoce allo stomacho , perche genera ventosità & enfiagione . Il piu lodeuole & il piu soaue d'ognaltro vino quanto richiede ogni complessione , e quello che nasce in terra distesa intra monte e valle , l'vua dilquale e di buona dolcezza , e definita maturezza , & di sottile aere . la quale non e vendemiata infino a tanto che non sara uscito fuori quella fortezza della sua sustantia , l'humidita della scorza , & l'amore delli rami . & il colore de grani e auro che tiene il mezzo intra rosso e cetrino , & il sapor suo non e acuto ma e diletteuole , & la sua feccia e premura nel fondo , & le sue parti sono sottili , Adunque quando di tal vino si truoua , riceue di quello temperatamente , secondo la eta del corpo & la qualita del tempo , Imperoche quello conforta lo stomacho , & fortifica il calor naturale , e aiuta la digestion , & conserua dalla corruptione , & cosi il mangiare adduca , quello purifica tutti li membri che sono reuati , & quel mangiare in tutti li membri , infino che egli si conuerte in sangue sustantiale , & allhora monta alla testa con calor temperato & rende il capo sicuro dalli disauuentosi casi , sopra tutte queste cose , allegria il cuore , & allunga

H

na il colore, fa la lingua sciolta, rimuoue l'huomo da i peccati fieri, & fallo sollazeuole & eccita l'appetito a ogni cosa, & fa molti altri beni.

Quello che segue del superchio bere il vino & il male che ne viene. Cap. xlv.

Quando il vino è riceuuto in grande quantitate, & abondeuolmente questi mali ne seguano, ch'egli oscura l'intendimento, & intriga il senno, turba il ceruello, debilita la vertu naturale, & animale, & genera dimenticanza, contamina li cinque sensi, per liquali è retta & disposta tutta l'operatione corporale, rimuoue l'appetito, debilita le catene del corpo & le giunture delli membri, genera tremore, & fa penosi gliocchi, abbassa la collora, & distrugge il fegato, però ch'egli rende il sangue di lui più grosso, & è negro il sangue del cuore, & di ciò viene tremore, terrore, horrore, & parlare in sonno, per visione fantastica, corruzione della semenza generatrice, debilita i genitali produce abominazione di stomacho, & stempera la complessione, & genera grossezza di corpo, & che è peggio induce & fa venire la lebra, & allhora il vino è di generation di veneno, & da guardarsi che il vino non sia riceuuto oltre modo, impo che il vino muta natura, & della complessione del riobubano, laquale è vira del fegato, & ha proprie vtilità di, lequali si contengono ne libri medicinali, & non meno tal volta el riobarbaro è veneno mortale, cioè di colui che lo riceue oltre modo passando vna certa quantita di misura. El vino etandio si compere di esser simile alla natura de serpenti delliquali si confecta la tiria, & grandi infumica

per quella medicina son liberate, Ma ciascuno è manifesto
 ch'egli tiene in se venti mortali, O' Alessandro non ti rin-
 cresca in alcun tempo riceuere la mattina siroppo acetoso a
 stomacho digiuno, cioe' quando auanza & abonda l'humid-
 ita & la flemma signoreggia, ilquale è molto sano, & dicono
 o' Alessandro che marauiglia è dell'huomo come ei possa
 infermarli & morire, mangiando il pane di buon formento
 & carne comendevole & beuendo vino di buona vigna, &
 usando di queste cose temperatamente, astenendosi da tro-
 po bere, & da troppo lussuriare, & da superchia fadiga,
 imperoche a tale huomo non deue venire infermita, & fa
 di bisogno a' quello che s'altera per il vino riceuuto oltra
 modo, che tale si debbi lauare d'acqua calda, & segna in su
 l'acque correnti, & habbi innanzi a' se molti salci, & deuesi
 vngere il corpo con sandalo doli confetto, & profumarli
 con incenso odorifero, & questa si è dritta & vera medicina
 all'imbriacatura, S'alcuno propone al tutto d'abbandonar
 di bere il vino, non deue subito astenersi d'vsare il vino, ne
 si bene a' poco a' poco astenersene & dilularsene, & si de vsa-
 re dell'vna passa sopra laquale deue mettere vn poco d'ac-
 qua vna volta doppo l'altra infino a' tanto che si venga a'
 acqua pura, & per questo modo si salua la complessione
 della natura da gliaggrauamenti & dall'infermita che ven-
 gano.

Il modo ch'offeruare si deue per viuere alle-
 gramente & sano. Cap. xliiij.

Proprio è da sapere, che dell'herbe alcune ingra-
 ssano & ingrassano, & alcune altre ingra-
 ssano & indeboliscono, & altre son che d'assano, & al-

quante sono che danno à l'huomo vigore & bellezza, &
 alcune generano pigrizia & tepidita, Quelle cose che cor
 roborano il corpo, sono alimenti soauì & leggieri se quegli
 saranno conuenevoli alla sua natura quando saranno rice
 uuti in tempo conueniente, & nell'hora di necessita, si co
 me noi habbiamo detto de i venti, Quelle cose che ingra
 sso & agomentano il corpo son quelle, riposo del corpo
 allegrezza di mente, compagnia allegra & piaceuole, cal
 di mangiarì & humidi, bere del vino dolce, ricuere del me
 le humido, ilquale sia colto & notricato in luoghi celati oue
 ro priuati nelli cauli ghandelli, & niuna cosa tanto vale
 accio, quanto il dormire doppo disinare in giacimento soa
 ue in luoghi freddi, & bagnarsi in bagni caldi, & poco sta
 re in quegli, accioche l'humidita del corpo non si dissolua
 & consumi grandemente, perche gliè meglio che il corpo hab
 bia l'humidita dell'humido del bagno che hauere il contra
 rio, & odorarsi gli odori ch'allegriano l'animo, & conuen
 uoli al tempo, si come & odorare, lacurnum di vetno, per
 che gliè di calda natura, & rose & viole distate, & usare il
 vomito due o tre volte il mese, massimamente distate, per
 che il vomito laua lo stomacho & purgalo da tristi humo
 ri, & dalle corrotte humidita, & quando queste corrotte
 materie sono cauate dello stomacho, il calore naturale s'am
 plifica & conforta nel digerire li cibi, Adunque regge be
 ne il tuo corpo se tu vuoi ch'ei cresca & serua il mio conse
 glio, & questa cosa anchora maggiormente gli vale, ha
 uer solazzo, ricchezze, reuerentia & vittoria, sopra l'inimi
 ci, viuere delicatamente, hauere allegrezza nell'instrumenti
 musici, dilettarsi di cose sonoro, leggere i libri di leuuo
 li, odire canari giotosi & allegri, vestirsi, come amici diletti

di di belle vestimenta & preziose, ragionare con li suoi, di mandando delle cose che hanno di venire & delle cose passate, & confortare le vertu rationali, con onguenti conuenevoli & accommodati al tempo inelquale ti trouarai.

Da che viene el diuentar magro & donde procede.
Cap. xlviii.

E cose che smagrano il corpo son queste, diminutione di mangiare & di bere, esercizio continuo, e' fadiga nel caldo & al sole, longo digiuno, dormire innanzi di finire, sopra letto duro, imperoche la calidita e' sturbata per la troppa humidita che e' nel corpo, & bagnarsi nell'acque solphoree, & salze dissolutive, calidissime e' freddissime, fame, bere il vino vermiglio puro, & spesso purgarsi del ventre, diminutione di sangue, vianza di viuere in pouerta, sollecitudine, paure, & temere, mal pensiero, ansietà, dolore continui, & rei auuenimenti.

Come s'ha da fare il bagno & vlar quello per sanita.
Cap. xlix.

L bagno e' vno de i miracoli di questo mondo, e perche he edificato secondo li quatro tempi dell'anno, il freddo s'attribuisce al verno, il temperato alla primavera, & il caldo alla state, & il secco e' l'autunno. Adunque he di grande prouisione s' fare ordinar vn bagno con quatro tanze ouero prouti, si che la prima sia fredda, la seconda sia tepida, la terza secca, & la quarta calda. & quando eleuato vi verra entrati sentiti per alquanto spa

to nella prima, & dappoi entrare nella seconda & in quella fare poca dimora, & poi nella terza fare piccola dimoranza, & nella quarta fare il simile, & quando vorta escir fuori, tenga il medesimo ordine, ch'allenarui tenne, accio che a vn tratto non elcha d'un gran calore, a vn gran freddo, & di troppo freddo a troppo caldo, il bagno si de ue edificare in alto in luogo ventoso, & con fornace grande, rendendo fiamme large, & l'acqua sia dolce, & in quello e d'usare odori, che si conuenghino al tempo cioe d'istate, in primavera, e d'usare triplicato e quadruplicato. In autunno e nel verno, de duplicare, poi deue sedere in su la sede piene d'acqua rosada, & si de far forbire con vno panno de lino netto, vna volta & poi vn'altra, & fornite ch'arra tutte queste cose, & delicatamente fara lauato, elca delli detti luoghi incontinente, & vfi de conueneuoli onguenti, & l'infralexiti ammaestramenti. Se l'ard vinto dal calore, debbessi strigare ouero pettinare il capo, & vgnersi con vnguento purificato, conueneuole al tempo di primavera, e d'istate con onguenti cesarini confetti de sandali e de emeleg, in autunno & verno, si deue usare, onguenti de mirra e di iugo d'un'herba che a nome liciones, & gittarli sopra el capo artificati e temperati, ma prima che sia lauato & fregato il corpo fin chel sia ben netto & lauato, & poi onto il corpo con alquanti onguenti richiedeuoli al suo tempo, elca fuori di luogo in luogo si come s'ha detto di sopra, ma forbasi infino ch'el sia leggiero, & hauendo sete beua del siroppo rosado, & teglia de latrouari muschiali, & poi distenda alquanto le sue braccia, & stando vn poco mangi con tranquillita, & beua allegramente di buon vino con alquanto d'acqua temperata secondo el suo consueto, & non molto.

ma temperatamente; & dipoi sossunirarsi con profondo conueniente a quel tempo, dipoi riposarsi in letto diletteuole, & prenda buona parte del sonno, & questo molto aiuta, & quello che l'auanza poi del giorno, debbi continuamente stare in allegrezza & in riposo, & questo e' ordine di sanita & nutrimento del corpo, ma colui che e' vecchio, & che e' superato da frigidita & humidita, poco d'anori ne ha, ma deve solamente tanto stare in essi quanto egli riceua dell'humidita del bagno & della madefazione, & grat sopra se acqua temperata quanta ei vorra; & l'huomo stomatico non entri nel bagno se non a stomacho digiuno, & venga con obguenti caldi & che siano di natura calda, & venga la dottrina che e' detta dinanzi, o' Alessandro quando tu conoscerai, l'armacramento che io t'ho dato, & metterai quello in opera, con l'aiuto di Dio tu non harai bisogno de medici, in tutto il tempo della vita tua.

LIBRO Q V A R T O DEL REGGI-
mento de Signori, narratione di quelli Philoso-
phi che trouorno la medicina. Cap. I.

Appi & cognosce per certezza, gentile Imperadore, che le graui infermita che sono generate per calidita, sono interpolate & conosciute per il corso della Luna, se l'harino d'essere corte & lunghe: Et anchora son conosciute per segno precedente a che fine le debbino venire, & di questo anchora fedelmente t'ho armacstrare, & mostrandoti breuemente, le diuisioni & le cognitioni dell'infermita & similmente: in quale sia segno prouato in queste cose: ma

LIBRO

Segni precedenti sono più veriteuoli & migliori, si come lo terminai, nel libro dell'acque, e' questo segno basta a colui che tien bene in ricordanza, ouero in memoria la dottrina di quel libro, si come anchora si contiene nel libro delle medicine composte, & nelle portioni artificiali, & nelli onguenti composti & impiastri, secondo l'ordine e l'arte delli greci e dell'Italici e di quelli d'India, & di Persia, dentro de quali niuno sperimento fu inganneuole. Ma perche queste segrete erano qui ascose, però ch'elle non si sapeuano, ne si trouauono in alcuna parte, però non si conuiene che le stiano occulte alla tua clementia, Adunque e' degna cosa che tu debbi sapere la grande medicina che e' chiamata gloria inestimabile, & thesoro de Philosophi, ne giamai ho conosciuto veramente chi la trouasse, & ecci chi dice che Adamo la trouo, & altri dicano che Esculapio & Hermogene medici, & Rosos, e' Donasties, e' Vacileos, & Ebreos, e' Dioloris, & Dorans gloriosi Philosophi, che sono otto, a liquali fu dato a' conoscere le segrete cose delle scientie, che prima erano ascose a' tutta la gente, questi son coloro liquali inquerirno ceròrno, e' disputorno di quelle cose lequali son sopra natura, & del pieno e' del vuoto, & del finito & dell'infinito, & accordoronsi in la confettione di questa medicina inestimabile, laquale e' partita in otto parti, & ecci chi dice che Enoch conobbe questa cosa per visione, & vol dire che questo Enoch fu il grande Hermogene, il quale li Greci molto commendano & laudano, & attribuiscono a' lui ogni sapientia segreta & celestiale.

Composition

Composizion d'uno perfetto mele, e come si deue farlo
perche sia buona confettione. Cap. li.

On la benedittione de Dio, piglia del sugo d'un
c pomo granato dolce, vnticinque rotoli, & del su
go di pomo granato di mezzo sapore, dieci rotol
li, & del sugo d'un raipo d'uua chiaro e dolce vno rotolo
& del sugo della mela ouer pomo dolce dieci rotoli, e del
zuccaro fino dieci rotoli, & tutte queste cose siano messe in
vno vassello si che sia pieno infino alla mira, & con discreti
zione sia cotta tutta quella mestura, infino che la diuenti si
come e' il mele spessa ouero appresa, & questo e' quel me
le verace, dalquale si confettano le medicine, & deuesi vsar
tal mele si come e' detto di sopra.

Come ha a esser composta la confettione per
confortare lo stomacho. Ca. lii.

On la benedittione de Dio & aiuto, siano tolte de
c le rose, e delle viole la quarta parte d'uno rotolo,
& queste cose siano messe in dieci rottoli d'acqua
dolce dapoich'in quello fara messo dell'acqua del cotorigan
la meza parte d'un rotolo, & dell'acqua della menta ver
de la meza parte d'un rotolo, & dell'acqua mazedegos la
quarta parte d'un rotolo, & dell'acqua de lingua bouina
vno rotolo siano tolte queste cose, & siano cotte in acqua
con vna oncia di elmeg anoncina, cioe garofani, & queste
cose deueno stare sopra il fuoco per vn giorno & vna not
te, infino che s'adduna tutta la vertu delle, e poi sia messo
sopra soaue fuoco, infino che cali, ouero scemi la terza par
te.

te dell'acqua, & dapoi si lasci schiarire, & schiarato sia messo in quello del preparato mele predetto ne rotoli, & tanto sia cotto fin che sia spessato, & poi sia messo in quello vna oncia & mezza di buono moscato, & vna oncia d'ambra, & tre oncie di legno aloe, triti poluereggiati & passati per seta, & questa è la prima medicina, l'effetto di laquale è per confortare il stomacho, il core & il cervello.

Della seconda medicina per confortare lo stomacho el petto. Cap. lili.

In tolto con la beneditione de Dio, delli mirabolani, galembali, & gabeli leuata la scorza vno rotolo, della midolla della caroba di babilonia la quarta parte d'uno rotolo, & di requilitia senza scorzo, buona che è di colore cetrino due oncie, & de grani mazzini di vinacci in suo tempo due oncie, & tutte queste cose siano ben trite & mische in dieci rotoli d'acqua dolce, & sia così lassata per vno di & vna notte, & poi sia cotta soauemente al fuoco infino che cali la mita dell'acqua, dapoi mescolato & colato infino che sia chiaro, & sia messo in quello di mele spumato due rotoli, & tanto sia cotto anchora fino che si rapigli, & poi vi si metta della poluere de mastici vna oncia, & de turbiti la quarta parte d'una oncia, E questa è la seconda medicina, la proprietà di laquale, he a corroborare, & dirizzare & fortificare lo stomacho, & contermarlo a purgare i mali humori adunati & corrotti nello stomacho, senza abominazione & senza violenza & senza lesione, & sopra l'altre cose, conforta le catene del corpo, il petto & il cervello.

**Della terza medicina laquale conforta tutti li
membri. Cap. liiii.**

Pigliasi vno rotolo d'emeleg & d'elileg indico uno
rotolo, & di darfani, & di canella, & di galanga, &
di noci moscade, vna oncia di ciascuno & tutto sia
tritato non molto sottilmente, & sia messo ogni cola in die-
ci rotoli d'acqua dolce nellaquale sia vn di & vna notte, poi
sia cotto con fuoco loauz, & loauemente infin che diminuisca
la mita, dappoi si mescoli & si coli infin che sia chiaro, & poi
sia composto con tre rotoli di mele artificiale, & con quello
farlo bollir tanto che s'appigli, & spessisca. E questa e la ter-
za medicina, la propria dellaquale e a confermare & forti-
ficar tutti li membri occulti & grandemente li membri prin-
cipali.

**Della quarta medicina laquale e buona a far
appetito di mangiare. Cap. lii.**

On l'aiuto de Dio tolgasi acqua di rimondature
de roni che portano a fanno le more saluate che li-
bra vna, acqua lalla colata mezza libra, & d'acqua
de laruga, agreste libra vna, & d'acqua de radici di berberi
libra vna, & tutte quelle cose siano adunate insieme, mettan-
do in quelle delli anofani & dell'ua paila la quarta parte
d'una libra, & itiano tutto in vno, vn giorno & vna notte, &
poi colisi, & colato che sia messo in quelle due o tre libbre di
mele, & poi sia cotto a fuoco sottile & leggero infin che sia
spello ouero bene appreso. E questa e la quarta medicina,
la propria dellaquale, fa appetito di mangiare, fa buon
corpo, & monda il petto, il polmone & li suoi instrumenti.

LIBRO

Della quinta medicina bona per scacciare la ventosita.
Cap. lvi.

Si tolto mezza libra di escone fresco, & de berberis mezza libra, e di senopendria mezza libra, e siano poste in dieci libre d'acqua dolce, e vi si amello tre libre d'anafi, e cosi si lassino per vna notte e vn di, & poi sia cotto infin che sia sminuito la mita dell'acqua, & poi piglisi quattro libre di mele preparato, & sia con l'altre cose ben rimiscolato, e di poi cotto al fuoco: Questa e la quinta medicina la proprieta della quale, e a discacciare, la malinconia, a fortigliare la fiera, eleuare le superchie humidita, a temperare il stomacho, a aprire le constipationi, & a scacciare le ventosita.

Della sesta medicina bona per indolcire il petto e confortare lo stomacho. Ca. lvii.

On la beneditione de Dio sia tolto della semenza del catone, cioe' della colatura di essa semenza, & della colatura della semenza di cotogni mezza libra per vno, e tre once di goma arabica, e della goma del pino once due, & siano tutte disolte in acqua rosa, e vi sia messo del mele preparato due libre & sia spessita e bene rapresa al fuoco, questa e la sesta medicina la proprieta della quale e andolcire il petto e a fare riposare tutti li respiramenti dell'animo, recuperare e ridrizzare lo stomacho & a discacciare il dolore di la renti.

Della settima medicina bona per confortare il stomacho &
mantener la persona sana. Cap. lviii.

La tolto con la beneditione de Dio vna oncia de
spica indica, & ugualmente de clerad longhi &
breui vna oncia, & siano messi in libre dieci d'ac-
qua dolce, & tanto vi stia che la sua vertu n'esca, & poi sia
trito & colato, & sia posto in mele chiarificato in quantita
de libre tre cotto a fuoco leggiero infino che si spessifica, &
questa e' la settima medicina la proprieta dellaquale e' d'tem-
perare lo stomacho & scacciare la ventosita.

Della ottaua medicina bona a' leuare il dolore
del capo. Cap. lix.

Olgasi del riobarbaro saldo & fresco once tre e di
clareli once vna e' sia tutto confetto, & sopra quello
sia messo dieci libre d'acqua dolce, & in quella si
tenga tanto che ne sia uscita la vertu, & dipoi leggermente
mixato, sia colato & suui posto libre tre di mele preparato,
& cuocasi a fuoco leggiero infino che sia rappreso, Questa e'
l'ottaua parte della medicina, & la sua proprieta e' d'monda-
re il fegato, riparare il cuore, & confortare, & confermare
tutte le membra, & poi siano cōgregate tutte le predette me-
dicine insieme & vi sia aggiunto altrettanta quantita di tutte,
di dattari d'India freschi, mondati dalli suoi grani, l'interior
d'iquali sia trito d'modo di cerebro, & si tal non si troua sia
dissolto per acqua infino d'tanto che n'esca la sua vertu si co-
me fu fatto delle predette cose, & poi sia riposto in vno vas-
sello grande, & su vi sia messo libre sei d'acqua rosada odor

rifera, & il tutto sia cotto soauemente infin che sia ben rap-
 preso, & così sia leuato dal fuoco & tenuto tanto che diuen-
 ti tiepido, & poi sia messo in quello de l'onguento bolligia-
 no, & appresso tre once d'ambrà, & once tre di muschio fi-
 no, & siaui messo del preditto olio, & dipoi vi sia aggiunto
 meza libra di margarine ben trite, & della poluere delle pietre
 pretiose, rosse, celesti, & vermuglie drame lei, cioè tre di ciascu-
 na, & de puri smeraldi tre, & de sottil poluere d'orzo noue
 & siaui messo presto, accioche discenda & penetri in quello
 lo vertu speciali & spiritali per sette giorni, & non gli sia la-
 sata quella notte nellaquale la luna sarà malivola, & che man-
 chara del corso di sopra & delli suoi raggi, & quando sarà
 così fornito secondo questo modo sarà simile al thesoro di
 questo mondo, Adunque piglia di quello d'apoi del man-
 giare once vna, & similmente innanzi pasto once vna, per-
 che l'è summa di tutte le medicine & fine di ciascuna finale
 intentione, a' scacciare la malinconia, & la frena il dolore
 delle reni, & a' rimuouere le maroide, ouero marocille, a' scac-
 ciare l'infagioni, & a' digerire il cibo, a' temperare la con-
 plessione, a' sociare li muscoli, & a' pollare le tempie, a' tor-
 via il dolore del capo, & a' chiarificare il viso, a' ritardare la
 vecchiezza, & a' settare la voce, a' rimuouere l'infirmità, & a'
 far riposare tutte le molettie & l'infirmità ch'appaiano, & che
 non si vegghono, apre l'opilationi scaccia le ventosità, & non
 lascia luogo doue possi postemarsi, o fare raccolta d'humori,
 & difende dall'infirmità, fa bene orinare, laia via la tosse,
 & conforta la milza, & grande utilita fa a' l'huomo che
 sospira con grauezza, fa & genera allegrezza, & molti altri
 beni delliquali sarebbe cosa longa a' dire, ma ha speciale pro-
 prieta, a' acuir l'ingegno, generare l'intendimento & nothi

care il ceruello.

Che non si deue trar sangue senza consiglio. Cap. lx.

Alessandro, guarda che tu non riceua medicina,
o e non apra vena non con la licenza & consiglio
della scienza & intelligenza delle stelle perche l'uti-
lita della scienza medicinale, molto e esaltata & conuen-
data in questo.

El modo di conoscere quando sia buono trar
sangue. Cap. lxi.

E tu vorrai farti salassare o sminuire il sangue, non
fare alcuna di queste cose infin che la Luna cresca
tanto chella si parta dal Sole, e guardati chella non
sia in tauro o in peice, & guardati dall'aspetto del Sole alla
Luna murando similmente quando la Luna sara in congiun-
tione in segno acquoso, & guardati che mercurio non sia in
constellatione, ascendendo o a se opposito, similmente ti di-
co di Saturno, & la migliore dell'hore per l'aprimiento di le-
vene si e l'ultima minuita del mete lunare, si che la Luna sia
diminuita nel lume, & che la sia in scorpio, & quando le
stelle nocevoli non sono riceute in quella, & la Luna all'ho-
ra e peggiore, quando ella sara in seconda pruoua nociua
nella diminution del sangue, non per aprimiento di vene, ma
per chiarificatione di carne, quando la Luna sara crescendo
nel lume, non guardar quella, & come la Luna sia con Ve-
nere, o Venere con Mercurio, guarda quella, come la Lu-
na sara in constellatione dell'ascendente, all'hora hara dimi-
nuito la posanza sopra il luogo di quella nel corpo.

LIBRO

Il modo di conoscere quando sia buono tor
medicina. Cap. lxii.

Vando tu vorrai pigliare medicina lauatiua guar/
q da che la Luua sia in ~~sc~~orpio, o' in libra, o' in pesce
ma guardati dal' approssimamento della Luna a'
Saturno, perche allhora fa congelare gl'humori, & la me/
dicina nel corpo, e' come piu s'allonga da Saturno tanto e'
meglio, ne e' da temere quando fara di Mercurio, Adun/
que sia il cominciamento della vostra opera con buona con/
stellatione di Luna, & l'essentia sua delle noctuoli stelle e' nel
la sua prosperitate il suo ascenso.

Del modo, e' del tempo che si deue dare la me/
dicina. Cap. lxiii.

Vando tu vorrai dar medicina guarda in che se/
q gno e' il Sole, laqualcosa tu potrai per il presente
mese conoscere, se diligentemente tu guardi li se/
gni & li mesi descritti nella presente spera, se il Sole e' in se/
gno collerico fa bisogno che la medicina, piu s'aguzzi, &
nel malinconico, anchora piu, ma se fara flematico poco, se
condo la qualita & la ragione del segno. Quando il Sole in/
nanzi passa ello constringe il ventre, & e' rilassato sopra tue/
ta, cioe' d'essere atteso, se la Luna e' in collerico segno, la me/
dicina dara a' alcuno poco lo mouara, & in segno malincon/
nico, niente o' poco operera, ma se il Sole e' la Luna fara in
flematico, la medicina ricauata menara bene e' grandemente,
se la Luna fara in agomento, operara incontanente, secondo
che dice Ipostrate cresendo la Luna crescano l'humidita tua
te dil

te del corpo, & etandio li spuntar grossi, & le superfluità de
le egestioni, & screscendo la Luna tutte queste cose disere-
scano. Tali cose segrete della natura, lequali noi habbiamo
compilate, senza dubii ciascuno potrà conoscer in se mede-
simo se quelle vorrà sperimentare.

Che al Re s'appartiene usar pietre pretiose per
honore & per sua allegrezza. Ca. lxxiii.

Elle qualità & delle proprietà, & delle virtù d'al-
d quante pietre, dell'utilità dellequali, nelli capitoli
seguenti, breuemente determinaremo, & nell'altro
nostro libro noi dichiariamo sufficientemente, delle proprie-
tà, & delle virtù dell'erbe & della natura di Pianeti, & per
ro quelle cose che son d'esser dette di pianeti & herbe basti.

Seguita il ragionare & il discorso delle pietre
pretiose. Cap. lxxv.

A debbi sapere, o Alessandro che si come sono di-
m uerse nature nelli pianeti in quelli messe da Dio,
in tal modo di uerse qualità & virtù si troua
uo in herbe in pietre & in piante, le cui bellezze & utilità
sono di pregio inestimabile & principalmente conuiene alla
regal maestà, che la corona del Re s'adorni di pietre pre-
tiose, per bellezza dellequali il viso s'imbellisce & se n'alza,
& l'animo sene dilata, & la dignità se n'accresce, & per ver-
tu di quelle grauissime infermità si scacciano dal corpo, sen-
za lequali la medicina è di poca operatione, & imperò li
medici usano di quelle nelle medicine per dissecare l'infer-

mita grauiffime, grande vertu & marauigliosa cofa, così è
nelli pianeti, come nelle pietre, herbe, & piante, date da Dio,
ma è a cosa molto a l'humana generatione; ma noi nel li-
bro delle pietre pienamente habbiamo esposto & dichiara-
to le loro proprieta e' vertu.

Similitudine appropriata alla vertu delle pietre. - Ca. lxvi.

Alessandro primamente voglio darti gran segre-
to delle segrete, e' la potenza diuina stolta a finire
il proponimeto et la dichiarazione della cosa segre-
ta; A dunque troua la pietra animale vigitabile e' marauig-
ghiosa, che non e' pietra, ma a natura di pietra, & questa pie-
tra e' assunigliata, alle pietre delli monti minerali, e' di pian-
te e' d'animali, & e' trouata in ogni luogo & d'ogni tempo
& in ciascun huomo & e' conuertibile in ogni colore, & con-
tiene in se gl'elementi & e' detta minor mondo, & io chiama-
ro quello di suo nome, si come el chiamano le genti, cioe'
termine d'ouo & si puo dire anima di tutti li philosophi,
adunque parte quella in quattro parti, e' ciascuna parte ha vna
natura, poi compone quella egualmente, & proportional-
mente, si che non vi sia diuisione ne repugnantia, ad haue-
re il tuo proponimento facendo il Signore questo mondo
vniuersale, Ma io tel partiro per operatione speciale, Adun-
que si partira in piu modi senza corruzione, si che quando
tu harai acqua, d'aere, aere da fuoco, e' fuoco da terra, al-
hora tu harai pienamente l'arte, pero' dispone la sustantia
aerea per partimento e' discretione, e' dispone la sustantia
terrea per calidita & humidita fin a' tanto ch'elle sieno in vno
& congionghinsi in tal modo ch'elle non si discordinino, si

partirò, & all'hora si finirà l'opera, & se tu gli lafferai l'acqua
sola imbianchara, & se tu v'aggiugnerai il fuoco arrossirà pia-
cendo al Signore.

**Dimostrazione di Hermogene delle cose supe-
riori. Cap. lxxvii.**

Hermogene eccellente philosopho prophetando
h disse la verita, & in tal modo, & non e' alcun du-
bio che le cose di sotto a quelle di sopra, & quelle
di sopra a quelle di sotto rispondano, ma l'operatore delle
marauiglie e' vn solo Dio, dalquale discende e' viene ogn'o-
peratione mirabile, si come ogni cosa e' creata d'vna sola su-
stantia, vna dispositione & padre di quella e' il Sole, & ma-
dre di quella e' la Luna che li porta peruento nel ventre de
la terra, & per amor di questo ella e' separata e' priuata di
quella, in tal modo questo e' detto padre de g'i incantamen-
ti, thesoro delle marauiglie, donatore di vertu, del fuoco e'
fatta la terra, sopra e' partita la terra dal fuoco, imperoche
la cosa sottile e' piu degna della grossa, & la rara e' piu degna
della densa o' spessa; Et questa cosa sauamente e' discreta-
mente, in verita monstra di terra in cielo, & andara di cielo
in terra, & alza la vertu di sopra e' quella di sotto, & cosi
e' di sopra e' di sotto signoreggeuole, & il terzo e' la luce de
lumi, & pero' suginanno da te tutte le tenebre, & la vertu
vince tutte le cose, in verita ch'ogni cosa rara adopera in
ogni cosa spessa secondo la dispositione del maggior mon-
do, Adunque corre questa operatione, & pero' dico che
Hermogene e' triplice in philosophia.

D'una pietra aquatica la vertu sua. Cap. lxxviii.

Delle marauiglie di questo mondo e quella pietra che combatte con l'acque & con li venti, tu vederai leuarli sopra l'acque, quando si leua l'acqua con li venti, e nasce nel mare mediterrano, & la sua propriet   e questa, se tu vorrai tor questa pietra e metterla in altra pietra, e portarla con teo, impossibile e' ch'alcuno essercito e' hoste possi durare, o resistere, o contrastarti, ma fuggir   traboccara innanzi a te in confusione.

Delle vertu di due pietre. Cap. lxxix.

T sono due pietre pretiose di mirabile vertu, le quali si trouano in luoghi tenebrosi, vna dellequali e' bianca, & l'altra e' rossa, e truouansi in acque salte, la bianca comincia ad apparire in su l'acque, nel occaso, ouer nel tramontar del Sole, e consiste in pelo d'acque infino meza notte, & dapo   comincia ad andare in giu, & nel nascere ouero leuar del Sole va fin nel profondo, & la pietra rossa per il contrario, comincia ad apparire nel leuar del Sole fin a l'ora di mezo di, e poi va in giu infino al tramontar del Sole, le propriet   delle ditte pietre son queste, se tu apichi della pietra rossa vn pezzo di drama a' vno cavallo tutti li cavalli che gli saranno in compagnia per ogni gran numero che potessino essere, non cessaranno d'annettere fin che la detta pietra non sara leuata via, & l'opera di quella pietra bianca, e' per contrario, d'esser in agguato e' in fatto d'arme, & la propriet   di queste pietre e' anchora, se due persone contrastano insieme, sia messa la pietra bian-

cha in bocca dell' uno è dell' altro, chi ha ragione parlata subito & chi non à ragione s' amutisce & sta quieto infino che quell' altro à la pietra in bocca, & la pietra rossa opera per il contrario, & io terminare la proprietà della vertu delle piante che sono a' gli incantamenti dellequali al presente trattaro.

Del reggimento de pianeti s' d' arbori. Cap. LXI.

Initamente io ho conosciuto, per li precedenti miei trattari, nelliquali l' ho detto, il naturale delle segrete cose della creatura, che il grado & la dispositione de pianeti, & dritto li gradi è la disposition delle cose non naturali, secondo l'essentia quello riceue propria forma secondo il suo nasimento & natura delle nature di sopra, cioè vincendo & signoreggiando in lui, & la cosa che vince in piante, è acqua da natura, & chi vince nell' innumerabili pierre è di natura terra. Adunque la natura delle piante riceue estensione di natura dell' acque, si come deinde riceue l'acqua per mouimento & violentia di vento in suo luogo, & si come l'acqua è de diuerse figure, perche molte figure sono in quella, Adunque conciosia che quella cosa che vince i pianeti sia l'acqua, & non si distende se non per spargimento, & conciosia che l'operatore dello spargimento dell'acque sia perpetuale operando senza fine nel suo cielo, cioè Mercurio, però vniuersalmente, vero è che ciascuno pianeta regge & dispone quello che li conuiene, & s' assomiglia alla sua natura piglia l' esempio, Saturno nene la terra, Mercurio l'acqua, Gioue l'aere, il Sole il fuoco, & non si truoua questa conuenienza nelli corpi de pianeti, ma nelli operazioni lequali sempre continouano per la vera vniuersa

Sole di sopra, la quale è sopra tutte le vertù di tali operationi,
 ni, & qui non è luogo a mostrar di queste cose alte; ma ne
 è fatto mentione che molto bisognaua, è troppo vtile a te,
 per il trattato che segue, nelquale noi determinaremo, d'esse
 & delle singolari & indiuidue, cioè che non si partano d'al-
 quante vegetabili piante, ma il conoscimento delle proprie-
 tadì queste cose s'appartiene a philosophi, e il conoscimen-
 to dell'operationi delle cose naturali s'appartiene a medici,
 io voglio che quello sia manifesto, al tuo sapere, che ogni
 cosa che è di numero delle vegetatiue, non hauendo lume,
 è retta da Saturno, & a lui è attribuita, & qualunque cosa
 vegetatiua fiorita & senza frutto, è attribuita a Marte, &
 per lui è retta, & ogni cosa vegetatiua ch'è fiorita con li fructi,
 è attribuita al Sole, e per lui è retta, dapoi componi e
 congiunge queste diuisioni e d'ogni cosa vegetabile portan-
 do frutto e fiore, si come son pomi e palme, è attribuita a
 Saturno e al Sole, & ogni cosa fiorita non hauendo il fructo,
 è creata da Mercurio e da Marte.

Delle piante vegetatiue.

Cap. lxxi.

Nchora sono alquante vegetabili per rami e al-
 quante per semi, & alquante senza semenza & sen-
 za esser piantate, Adunque per le predette cose è
 manifesto e piu chiaro che'l lume, che ciascuna maniera di ve-
 getatiua, ha dispositione propria, laquale è complessiona-
 ta, e segue la vertù d'uno pianeta, & a lui è simigliata & è
 attribuita & ha altra proprietà che s'assimiglia & attribuisce
 alla vertù di due pianeti, & due è piu seconde che puo rice-
 uere, accioche ciascuna proprietà possi hauer quello alqua-

le egliè attribuito, cioè quella virtù naturale, laqual dispo-
ne la sua qualita e maniera, si come e nell'odore nell'odire,
& nel gustare e figurare, & l'anima naturale coglie tutte que-
ste proprietà & naturali virtù; impoche tutte vengano da
lei & passano per quella, & le fa durare p tanto tempo, quan-
to a se e diffinito e disegnato in sua virtù, che non e fatto al-
cuno senza mouimento, & non e operatione senza termine,
& così per trouare vna qualita o specie sensitua altra qua-
lita e quella che genera allegrezza, & altra che fa amore, al-
tra odio, & altra che la porta corrie, & li attribuisce reueren-
za & honore, & altra li attribuisce dispregiamento, & abiet-
tione, altra specie e che fa vedere falsi sogni, & altre verisim-
ili visioni, & altre generano prodezza e fortezza, & altre
pigrizia e debilita, & altre sanano li corpi da mortiferi vele-
ni, e altre corrompano li corpi e morte riportano, & io ri-
faro mentione di tutte queste qualita di maniere con argo-
menti & prouue manifeste di quelle qualita e maniere delle
vegetatiue che generano reuerentia e honore n'e vno arbo-
re, che a le foglie inuolte la forma sua e tonda, el frutto si-
milmente le verghe di tale arbore sono humide l'odore soa-
uissimo, Adunque chi strappa quello in suo nome e por-
talo con se, per certo acquista a se reuerenza & honore, An-
chora e vn'altro arbore che cresce in longezza d'un braccio
che ha le foglie lunghe & humide, & ha linee bianche, cia-
scuno che portara della sustanza di tale arbore fara elakato,
e anchora vn'altro arbore che ha le foglie grandi, & li ra-
mi si distendono in su la terra, & ha buono odore, chi por-
tara di questo con se fara prode & piaceuole scaltro con co-
stui non fara buon piategiare ne combattere, impero che
suo auersario sempre restara di sotto, & ello triumphara

in tutte le sue opere, & dellequali de gli arbori e vna ma-
 niere che a'ponnone & e piantata, & ha le foglie lunghe &
 perde le foglie, innanzi che produca il fiore, & ha tra fiori
 lunghi e rossi di soauissimo odore, chi mangiera di quel
 fiore gli verra allegrezza e riso, & chi mangiera de i pon-
 zoni e delle foglie e fuchiara il fiore, peniando in alcuna
 donna fara accender quella nel suo amore, anchora e vn'al-
 tra herba che e chiamata androgigon, laqual nasce in ren-
 ra de fin, & e ripiena & ha le foglie secche molto piccole,
 la semenza e tonda & bianca dentro, se di questa herba tu
 torrai sette grani, nel nome d'alcuna persona & tritarai que-
 gli in nome di lei, nel nascimento della stella chiamata Luci-
 tero & di Venere, in tal guisa che i razai di quelle tochino lei
 se tu darai a bere quelli sette grani o mangiare, il timore di
 re entrara dentro al suo cuore, e sempre l'obedira in tutto
 il tempo della sua vita, & delle maniere delle piante, e vna
 pianta che genera languore, & infermita, el cimone della
 quale e piantato, li rami crescano per vn braccio, li fiori son
 bianchi & dinanzi dalle foglie, & non porta frutto, la pro-
 prieta di quella e di Marte, e di Mercurio, la sua natura e
 di fuoco e d'aere, chi porta con se quell'herba, giamai in
 quel tempo non fara senza infermita, fin ch'ella l'ara giutata
 via, Anchora e della generatione delle piante, vna amara
 che risana, la cui semenza e seminata, & li suoi rami son qua-
 dri, & le foglie tonde, il suo fiore e di colore celestro, le sue
 semenze son rosse, il suo odore e soauo, & di buono effe-
 to, chi bera di quella, & odorare il suo odore, si sanara dal
 catarro, e dalla malinconia, & da sollecitudine e da timor-
 re, & di molte altre infermita; E anchora vn'altra herba che
 si chiama scaluon, questa e a ingenerare; Anchora e vn'al-
 tra herba

tra herba che' chiamata, natarofon, & questa e' potentissi-
ma ad amore, & per acquistare reuerentia, O Alessandro
finito, ho quello ch'io ti promissi di trattare, & con pieno
pagamento l'ho sodisfatto, sia sempre virtuoso, e' Dio glo-
rioso ti regga & ti guardi, la bonta dilquale, riceue ogni
creatura.

Argomento di sette herbe.

Cap. lxxii.

Nchota sono sette herbe che hanno le lor vertu-
da pianeti, & dalle naturali cose di sopra, & cia-
scuna di queste sette herbe, riceue la vertu dal suo
pianeto in singularita.

Della prima herba che e' buona per il dolore delle re-
ni e delle gambe.

Cap. lxxvii.

A prima herba e' di Saturno & e' chiamata anfo-
dilus, il sugo di quella vale al dolore delle reni, e'
delle gambe, & dassi a coloro che hanno dolore
nella loro radice, vn poco cotta, & se l'indemoniati o li ma-
linconici portaranno quella in panno di lino ben netto, in-
continente guariscano, & li demoni si partono, nella casa
doue ella e' fa parturire senza dolore, & e' vtile a' l'huomo
che porta con se di notte la radice di quella herba che non
semera e' non fara offeso.

Della seconda herba che e' buona per il male de-
lo stomacho.

Cap. lxxviii.

L

A seconda è herba del Sole, ch'è chiamata Pila-
I gonia, cioè la ciarezola, ouer cento nodi questa
 herba riceua nome dal Sole, altri la chiamano al-
 cone, ch'è la casa del Sole, Questa herba sana le passioni del
 cuore, & dello stomacho, perche a la vertu dal suo segno, &
 dal suo pianeta, & s'alcuno bera del sugo di quella, molto
 potrà viare delle cose di Venere, & s'alcuno portara la sua
 radice con se, ella guarira dell'infermita de gliocchi, & se
 alcuno la portara prima ch'ei o' habbi male, non gli verra,
 & molto aiutara per le fransie, & portandosi in petto, auu-
 ta li poplerici & fa a quelli buon alito, & gioua allo cor-
 rimento del sangue delle donne.

Della terza herba che è buona per il male della
milza o' spienza. Cap. lxxv.

A terza è herba della Luna che è chiamata chimo-
I statos, il sugo dellaquale purga l'accerbationi de
 lo stomacho & delle costole & de i toraci, perche ella
 si dimostra esser herba della Luna, & il suo fiore purga la
 milza grande, & reduce la ch'ella cresce & discece, si come la
 Luna, & vale allotalmia, & fa il vedere acuto, & vale con-
 tra il sangue de gliocchi, & se la radice di quella sarà posta
 in su gliocchi chiarifica il vedere mirabilmente, perche il lu-
 me de gliocchi è approssimato misticamente alla sustanza
 della Luna, & gioua a coloro c'hanno tristo stomacho,
 & che non digeriscano, & a coloro c'hauessino serofole, mol-
 to lo giouara se beranno il sugo.

Della quarta herba appropriata a la doglia
della testa. Cap. lxxvi.

A quarta è herba di Marte chiamata arnoglosa,
cioè plantagine, la radice dellaquale vale al dolor
del capo marauigliosamente, imperochè si dice eſ-
ſer Aries coſa di Marte, ilquale odetutto il mondo, & va
le contra le ree viſanze de teſticoli, & contra l'vizere, cioè
piaghe putride, & ſordide aſcoſe, perche la ſua caſa è Scor-
pione, & perche egli parte & ritiene il ſperma, cioè la ſemen-
za vale contra l'infermità di teſticoli, & vale alli diſcente-
rici & alli emotoici, & alle maroide, & alli ſtomatici beu-
do il ſugo.

Della quinta herba buona p il dolor di denti. Ca. lxxvii.

A quinta è herba di Mercurio chiamata Penta-
philon, cioè cinque foglie, & anchora è chiama-
ta Pentadatilus è ſpeſſo c'è declinata alipentalo, la
radice dellaquale herba ſana le piaghe & le durezza, ſella ſa-
ra ben preſta & impiaſtrata preſto tolle via le ſcrofole, chi be-
ue il ſuo ſugo con acqua ſana li pharegie & le paſſioni de
piedi & li ſuoi dolori, ſi ſara beuuto il ſugo leua il dolore
de i denti, & tenendoli in bocca cura tutte le paſſioni de
la bocca, & ſ'alcuno la porta con ſe, opera & aluta, & più
ſ'alcuno vorrà chiedere al Re alcuna coſa dagli abbon-
dan-za & ſacondia nel parlare & hauendola con ſe, otterra quel
che vorrà.

Della ſeſta herba appropriata alli deſetti del ſe-
gno. Cap. lxxviii.

A sesta herba è di Gioute chiamata Acharoma,
 I cioè dente cauallino, & da alcuno è detta iusquian
 la radice dellaquale distrugge i vermi sella glie po
 sta sopra, & conserua luogo da flegmon, & si alcuno porte
 ra quella innanzi che gli venga quella infermità, giamai non
 thara & la sua radice è vtile alle podagra, ouer gorte, & la
 sua herba sella fara messa trita sopra luogo inferno, ope
 ra la sua vertu nelli segni de piedi, & si el suo sugo si beue con
 il melicrato, gioua a coloro d'hanno dolore di fegato per
 ogni passione, impero che Gioue mantiene il fegato, An
 chora se il suo sugo si beue col melicrato, fa grande vtilità a
 quegli che vogliano vsar con femine, & è molto vtile cosa
 a portarlo, cioè a quella che desiderano che le donne lo vo
 gliono bene, & fa che coloro cheel pottano stanno allegri,
 giocondi & diletteuoli.

Della settima herba appropriata alli moreci,
 oueromaroelle. Cap. lxxix.

A settima è herba di Venere chiamata Pistereon es
 I è chi la chiama ieroboran, cioè herba colombina
 & berbena, la radice dellaquale messa sopra il col
 lo sana le scrofole, li parocidi & li vermi, li stafolin, cioè la
 distillatione dell'orina, & il mone se in impiastro sia posta di
 sopra, & sana le fessure & le durezza che nascono al secesso,
 & le maroelle di quello, & se il suo sugo, cioè dell'herba,
 cotto in acqua con melle fara beuuto con assentio, purifica
 quelle cose che fusseno nel polmone, & fa buono alito &
 mantiene il polmone, laquale anchora vale al coito, perche
 il suo sugo molto amplifica la sperma, & quando alcuno

vol' usare l'atto di venere fallo con grande volontà, & maggior cosa è di quella herba che s'alcuno la portara addosso molto sarà possente nel coito, ma in verità non tenga alcuna altra cosa se non questa herba solamente, & s'alcuno metterà quella o in casa, o in vigna, o in terra, hauerà la rendita abondeuolmente & grandemente, vale la radice di questa herba a tutti coloro che vogliano piantar vigne & arbori, & quelli che la porteranno in bocca, saranno ben disciplinati & amaranno dottrina, & saranno allegri & gaudenti, Anchora giouua sella sarà messa in purgagione, & scaccia li demonii.

Il modo & il tempo da cogliere & operare le dette sette herbe. Cap. lxxx.

Elle predette herbe cominciando quella elezione, dalli venticinque di della Luna, infino alli trenta di, & stirpandola fa intutione nominando la passione, & la cosa per laquale tu cogli quella, & coglier quella herba & riporla in lui el formento, o in lui orzo, & poi via di quella.

LIBRO QUINTO DEL REGGI-
mento de signori, diffinitione della giustitia in amma-
stramento d'ognuno che gouerna. Ca. lxxxi.

8. Iustitia è commendatione, lodeuole conditio-
ne delle proprietà dell'altissimo glorioso deus.
Il regno deus essere di colui, a quale Iddio ha
eletto & ha costituito sopra li suoi serui, aliqua.

LIBRO

le è d'esser commesso gli ordini & reggimenti delli sudditi, il quale deve guardare & difendere, le possessioni, le ricchezze, & il sangue de' sudditi, & tutte l'opere di loro come suo Dio. Adunque egli è in questo d'esser simigliato a Dio & per quello ch'egli è simigliato a Dio, fa bisogno ch'ei debbi seguire l'altrissimo Dio in tutte le sue opere, veritabilmente, Dio è tutto sente tutte le cose, & li suoi pregamenti & li suoi nomi gloriosi sono in lui, & nella sua grandezza, & la sua signoria è maggiore & sopra ogni commendatione. Adunque la sapientia è contraria alla giustizia & il suo opposto & la sua giustizia, perche li cieli sono stati & permessi di sopra per la giustizia, & per la giustizia furono mandati li santi propheti, & è la giustizia forma d'intendimento, per la quale Dio glorioso ha creata & prodotta la sua creatura, & per la giustizia edificata è la terra & li Re sono ch'ordinano & obediscono, fino che domesticano li sudditi, & per ella si domesticano ogni cosa terribile, & vien dappresso quello che è lontano, & saluansi l'anime & d'ogni vizio elle sono liberate, & appresso li Re si dà ogni correctione, & però hanno detto quelli d'India, la giustizia di quelli che regnano è più utile alli sudditi che l'abbondanza del tempo, & dicono che signoreggiator giusto, è migliore che la pioggia, & il piovere della sera, fu già trouato sopra vna pietra scritto in lingua Caldea che il Re, è l'intendimento di noi fratelli bisognando l'uno dell'altro, ne l'uno senza l'altro può bastare & tutte le cose son create in ciascuna parte di giustizia, & ella è cagione d'intendimento, il quale mette in essere l'essentia & l'adornamento di lei, egli anchora di essa è dritto giudice & giusto. Adunque nell'essentia della giustizia radice di lei è l'intendimento, & ella adoperando & riducendo, accio egli suo

padre & operatione, ella e' sua intentione, ella e' guardamen-
to de scientia, ella e' giudice adoperando & riceuendo quel-
lo che peruiene di fatto in quello che riceue & fa la giusti-
tia, Adunque pare chell'e doppia giustitia manifesta & oc-
culte, Manifesta e' quella ch'e' manifestata fatto che sia l'ope-
ra sotto conditione, & e' dritta giustitia, ponderata e' misu-
rata per esso intendimento & il giudicio riceue nome da lei,
occulta e' la fe, o' la crudelta del giudice adoperando l'ope-
re sue, e' certezza e' confirmatione delli suoi decreti; Adun-
que appare secondo che noi habbiamo detto di sopra che il
Re e' simigliato alla giustitia pura & a' l'altissimo, & però si
conuiene ch'egli sia fermo in tutte le sue opere proprie o' com-
mune; Adunque quando egli declina dal proprio, o' dal
commune non e' giustitia, Anchora si conuiene che gli di-
mandi la giustitia da Dio altissimo, & la volonta sua in que-
ste cose, & che gli la cerchi interamente, accioche per la sua
fede conseguisca la legge, laquale e' perfettione di Signori,
secondo che apparira per le sue opere prendera li cuori delli
sudditi, cioe' secondo che appariranno le sue opere, sentira
l'opere de' sudditi suoi, & giudicara quelli, & la proprie-
ta & la comunita sono in diuersi gradi, & li trapassatori
della giustitia si conuengono in loro, & giustitia e' nome re-
latiuo, ad alcuna cosa detto & e' correctione d'ingiuria e' di-
struttura di statera, & forma di misura, & e' nome collettiuo
apertinente a' cortesia e' materia di larghezza, & a' operatio-
ne di bonta, & la giustitia si parte in tre parti, perche l'giu-
stitia che aspetta a' giudicio appresso li suoi giudici, & e' giu-
stitia appartenendo all'huomo nel ragionamento dell'opere
di se stesso e' di quelle cose lequali son dentro di se e' di crea-
tor suo, Adunque mette giustitia dentro a' quelle cose le

quali son dentro dite, el popolo secondo le misurazioni de li modi & ordini de reami, Et io esemplificarotti forma lode uole & sapientia philosophica molto cara, laquale ti mostrera qualunque cosa e' in tutte le cose vniuersalmente, lequali comprendano il reggimento delli sudditi e' dimostrano li gradi di quelli, & le qualita & la radice di quella cosa laquale fa bisogno che s'habbia di giustitia in ciascun grado, Adunque ella si parte in due circolari spere e ciascuna diuisione e d'un grado, sicche comincia da qual diuision tu vuoi & daratti quella cosa che altra non e piu preciosa, cioe il circolo del firmamento quando egli fara l'ordinazioni o li reggimenti vniuersi nelle cose di sotto, & quella di sopra alla conseruatione di questo mondo, parlo e a me cominciare in questo modo nel mondo, & questa e l'utilita di questo libro, & questa e la figura.

Similitudine del mondo.

Cap. lxxxii.

Il mondo he vn orto o verziere la cui materia o maniera o giudicio, he signoreggiatore guarnito di leggi, la legge e il reggimento per ilquale tегge il Re, & il Re e il pastore, ilquale e difeso da quelli cavalieri che si chiamano proceres, proceres sono li soldati costituiti per pecunia, o per pagamento & la ventura ch'e tolta da sudditi, & li sudditi & li serui, che son sotto pena la giustitia e quella cosa che per le e intesa, nellaquale e sanita delli sudditi, sappi che quella cosa prima che formo l'altissimo glorioso, e l'istancia semplice spirituale e fine della pertuone, & del finimento della beatitudine, nellaquale e la forma di tutte le cose & e chiamata intelligetia, cioe Dio e di quella
sustantia

sustantia esce vn'altra minore sustantia nel luogo suo che e' chiamata anima vniuersalmente, & progressa fu di quella anima vn'altra sustantia che si chiama in lei, laquale s'attende in longhezza, larghezza, & profundita, nellaquale e' fatto il corpo scempiamente, & poi il corpo secondo figura nobilissima che soperchia tutte le figure, & e' piu verace a comparisone, & la piu antica rimase in vno luogo delle spere, & delli pianeti quella cosa laquale e' piu pura, fu da lui, & quella che fu piu sempre di dietro. Adunque la prima delle spere e' la sfera che circonda infin al termine della sfera della Luna, & noue sono li cicli luno sopra laltro infra loro vicendevolmente, si che la prima che e' di sopra delle spere e' la sfera che circonda, & poi in fra quella sfera, e' la sfera delle stelle, la seconda doppo laquale e' sfera di Saturno & cosi infino alla sfera della Luna, in fra laquali e' la sfera de gli elementi, liquali son quattro, fuoco, aere, acqua, terra, & la terra e' il mezo di tutti gli elementi, & e' la piu spessa sustantia dentro il cuore e' dentro li corpi, e' piu spessa sententialmente, & dappoi che saranno ordinate queste spere alquante in alquante, & alquante in se medesime si come e' detto, secondo il sapere & la disposition mirabile e' bellezza ordinatissima, son mosse le spere circolarmente nelle lor parti & nelli pianeti sopra li quattro elementi, & auicendansi sopra quelle, la notte, el di, & il verno, e' la state, el caldo, el freddo, & permescolare alquante in alquante, son temperate, & il raro con il spesso, quel ch' in loro era graue con quello ch'era leggiero, el caldo con il freddo, l'humido con il secco in tal hora e' composto da quelli, per longhezza di tempo, tutte le maniere de corpi composti liquali sono originali, & sentenze della sensatiua, & la vegetatiua & li animali.

li, Adunque è originale ciascuna cosa che è generata in li interiori della terra, & nel profondo del mare, & nelle concauita de monti, & delle furnofita incluse è delli vapori ascendendo, e dell'humidita agghiacciate nelle concauita delle cauerne, nellequali l'aere terreo maggiormente signoreggia, si come è l'oro, è l'argento, il rame, il ferro, il piombo, il stagno, perle & le margarite, coralli, tucia, variolo, allume, e con simigliuoli cose lequali originalmente non sono conosciute, animali in verita è ogni generatione che si muoue & che si sente e trapassa di luogo a luogo da se stessa & la vegetabile compositione, è piu nobile che l'originale, & l'animabile è piu nobile compositione che la vegetabile, & l'huomo è piu nobile, in compositione che non sono tutti gli altri animali, perche in lui è piu nobile natura, signoreggia maggiormente, e tutte le cose in compositione lui contemisce, e tutte l'altre cose lequali si trouano nelle cose semplici e composte, imperoche l'huomo è di corpo spesso e misurato d'anima sempre e sustanzia spirituale, Adunque a te bisogna se tu sei sapiente sopra le scienze, & sopra le vertu delle cose che sono e che stanno che tu cominci prima dalla cognitione della tua anima, laquale è a te piu prossima di tutte l'altre cose, & doppo questa hauea piena cognitione, & scientia delle cose create.

Delle vertu dell'anima.

Cap. lxxxiii.

Dunque sappi eccellentissimo Re che l'anima universale è vertu spirituale para d'intelligenza e di volonta diuina, & ha due vertu insieme, venendo dentro alli corpi, si come il Sole nelle parti dell'aria, vna de

lequali vertu e' legno ; La seconda e' adoperando , laquale Iddio glorioso a' illuminata di sette vertu lequali sono, attrattiva, retentiva, digestiva, espulsiva, nutritiva, informativa, vegetativa. Adunque l'operatione di questa vertu vegetativa in compositione del corpo humano, el riceuimento de la sperma in quella parte del corpo che si chiama vulua, & in dispositione di quella dura per sette mesi, & dapoi che finisce questo tempo, ilquale e' innanzi misurato dall'altissimo glorioso, allhora trasmuta quell'anima in animale sensibile di quel luogo, infin al suo vicire del habitacolo; & acquista altro reggimento, infin al termine di quatro anni, e' poi ritorna quello alla vertu rationale, laquale muta il nome de l'insensibili, & allhora muta l'altro reggimento che e' fine al finimento de tredici anni, & allhora la vertu intellettuale denunciativa delle figure, e' delle similitudini, & dell'interpretationi sensibili, & a quest'altro reggimento, fino al fine de vintidue anni, Allhora viene la vertu giudiciale o philosophica, laquale guarda le forme intellectuali, & allhora acquista altro reggimento quando ha fornito trentacinque anni, & allhora genera la vertu voluntaria legale, & ha in quel tempo altro reggimento fino al finire di sesanta anni, & allhora viene la vertu legal planativa dell'originali, e' in questa s'acquista l'altro reggimento infino al fine della vita; Et pero se l'anima sara perfetta e' finita innanzi al partirsi dal corpo sara riceuuta dalla vertu vniuersal naturale, laquale anima sara sublimata per quella vertu e' saramenata infino a la soprana perfectione, & allhora s'acquista altro reggimento fin che la venga al circolo, o al firmamento d'intelligenza alquale ell'e' piaciuta. Ma se l'anima non sara perfetta sara tirata o' declinata fino all'abisso del inferno, & poi el reg-

gimento riceue quell'anima infin dal principio senza speranza di piu piacere, perche Dio altissimo creò l'huomo e fe' celo piu nobile de gli altri animali, A' lui comando, e lui vieto puni e remunerò lui, e costituì il suo corpo vna città, e l'intendimento di lui Re, in quella, & pose lo nel piu nobile luogo de l'huomo, & nel piu soprano che e' il capo, & costituì a' quello cinque balii reggendo lui, & presentando a' quello tutte le cose che gli bisognassino, & quelle cose di che lui s'aiuta, & non meno guardandolo d'ogni cosa nocente e non a' alcuna esistenza ne durabilita ne perfezione si non per loro, & e' costituito a' ciascuno di quelli cinque balii o' segni proprio giudicio, per il quale e' prolungato & he partito da gli altri congiugnimenti e' modo proprio, il quale non comunica alcuno de gli altri, & e' generato di conueniente collectione, essentia di giudicio & perfezione delle sue opere, Adunque li predetti cinque balii sono li cinque sensi, che sono in occhi, orecchie in lingua in naso, in mano sensata, Adunque sono gli occhi che vegnano le visibili & le maniere delle visibili, o' del vedere sono dieci, cioè luce, oscurita, colore & corpo, figura, luogo, remotione, prossimita, mouimento, & riposo, l'orecchia sensata si e', li odimenti delli suoni, & sono due maniere de i suoni, cioè animale e non animale el suono animale e' doppio, cioè ragioneuole & non ragioneuole, il ragioneuole s'appartiene a' quella humana, & il non ragioneuol suono e' così come vn ruggimento di cauallo, o' il garrire de gli ucelli & altri simili, el suono di non animale e' si come il fragor de gli arbori, il sbattare de le pietre, & altri simili a' questi a' liqual non e' dato vita, si come e' il suono della campana e' della fustola, Adunque sappi che ciascuna voce in suo ordine vna

verso quando ei si muoue l'aria portando quella, si muoue
 etiam di quella, la spiritualita nobile si che non si mesco
 la parte in parte, infino a tanto ch'ella peruenga a l'ultimo
 appresso il sent'mento, & il suono del odire, allhora e' repor
 tato piu alla vertu imaginatiua, El sentimento de la lingua
 si e' per via di gusto e' di sapore, & ha noue maniere di sa
 pore dolcezza, amarezza, saliczza, ontuosita, insipidita,
 ponticita, stiticitia, acuita, & acetosita, & e' il senso ch'e' ne
 la mano, tatiuo, o' palpatiuo, & il suo corso si e' in caldo
 e' freddo, aspro e' molle, humido e' secco, & he vertu laqua
 le e' contenuta in tre due pelli, l'una dellequali e' insuperfu
 cie del corpo & l'altra ch'aspetta alla carne, Adunque quan
 do sono acquistati ciascuno di questi sensi, liquali Dio ad
 to a' questo Re, nasce della radice del ceruello pelli sottili e'
 leggieri, si come tele di ragno, o' si come vn velo o' cortina a'
 questo Re, si che quando e' appresentato quello ch'a' ciascun
 senso, & peruiene a quella fine a' quelle pelli lequali sono in
 quella sustantia del ceruello, allhora si cogliono li andamen
 ti di tutte le cose sensate appresso la vertu imaginatiua, la
 quale representa quelle a' la vertu cogitatiua, che e' in mezo
 del ceruello, accioche ella guardi quelle & raccoglia a' se gli
 studi, nell'esempio & nelle figure di quello, & conosca in
 quelle le cose che nuocano, & che giuouano, & accioche
 l'adoperi secondo la misura che viene da quelle, Adunque
 la constitutione e' l'essistentia del corpo permene in questi
 cinque sensi sopradetti, Si che la perfectione di ciascuna co
 sa he in cinque cose, & li pianeti in su liquali si muouano
 circolamente le spere son cinque, & cinque sono le genera
 rioni de gli animali, cioe l'huomo, & cosa che vola, e' cosa
 che viue in acque, & animal che vada in quatro piei, & co

LIBRO

sa che si rappa o' frega il ventre su per la terra, & son cinque senza lequali non si appiglia alcuna pianta che nasce di terra, se quelle cinque non vengano in lei, cioè il frutto dell'arbore, & li rami, le foglie il pie & la radice, & cinque sono li tont musicali, liquali se non fussino, non si finirebbe alcun canto consonante, & sono cinque li di piu nobili di tutti gli altri di del anno nel vltima parte del mese di maggio.

Delle cinque balliche s'appartengono al Re. Ca. lxxxiii.

Dunque gentile Imperadore li balii tuoi sieno cinque, in conoscere & in comprendere tutte le tue opere, & ciascuno di loro sia partito per se che allhora fara piu utile nell'opere tue, riserba adunque il tuo segreto & no' cominciare a' dir quello che tu hai nel cuore, & non mostrare ad alcuno di loro la electione del consiglio appresso di chee', Anchora non mostrar che tu vogli mendicare il consiglio da loro, perche allhora quelli ti sprezzaranno, tempera nell'anima tua le loro volonta, si come fa il ceruello di quelle cose, lequali peruengono a' lui da sensi, & partiti dal consiglio di loro, in quello che contrariafino alla tua volonta, & pero disse Hermogene, quando fu dimandato, se quel giuditio di colui che da consiglio e' migliore che il giuditio di colui che chiede e' cerca il consiglio, rispose che il giuditio di colui che da consiglio, e' rimolto da volonta, & questa e' parola verissima, ma quando tu raccogli i balii per hauerne alcun consiglio in tua presenza non tramiscolare il tuo parere con il loro, Adunque ode quella cosa nellaquale loro s'accordono, & si con troppa fretta quelli rispondono, e' si concordono presto contradirai a' loro.

ro, & mostralo il contrario, accioche si prolonghi il loro pensiero, & sia ritardato a' lultimo in consumare & fornire il consiglio, & quando tu conoscerai la giustezza e' dritura del consiglio, di loro, nelle lor parole, fa che quelli riposino, & non lo manifestare & non mostrar qual sia l'opinion e' voglia tua, infm che tu non la produchi in opera & in esperienza, & considera sottilmente & diligentemente, chi maggiormente mena a' dritto e' retto consiglio, & secondo la misura del amore, ilquale egli ha appresso di te, & il suo desiderio in prosperita del tuo reggimento, & il consiglio da lui ricevuto, & guarda bene di non posporre l'uno a' l'altro, & adegua e' pareggiare in dono e' in gratia in tutte le loro opere, che e' maggior cagione de la distruzione dell'opere d'uno Re in prolixita o in lunghezza de di e' di tempo con far maggiore honore ad alquanti della balia che a' gli altri, & dico a te Alessandro, che il giudicio segue il corpo, Adunque quando si debilita il corpo, s'indebolisce il giudicio, e' la natiuita e' d'esser guardata, in quanto che colui ch'e' generato spesse volte, e' disposto secondo la natura de i pianeti, liquali sono nel reggimento de la sua natiuita, & s' alle volte auuene che el padre generatore in una matra el figliuolo in alcuna arte, la natura di sopra molto rimattara quello, ad arte conuenevole, & sappi che simul cosa auuene ad alcuni huomini che albergorio con vno tesore in vna villa alqual nacque quella notte vn figliuolo, la qual natiuita seppeno quelli che u'erano alloggiati, & ordinò li pianeti di lui, fu adunque la sua natiuita in Venus posponendo Marte in suo grado stando Gemini in Libra, in verita che la seconda contraria e' pessima anchora non era nata, Adunque mostra la sua natiuita, che el putto

LIBRO

douea esser sauo & cortese e di larga mano, & di buona
consiglio & da esser amato da i Re & da i baroni, e questi
tali tennero celate e segrete tali cose, & cresciuto el ditto fi-
gliuolo prosperamente, & il suo generatore forzandosi per
le quello a imparare alcuna arte, nell'opere sue conuenienti,
lequali non mai l'intese ne le volle imparare, e battendo quel-
lo il padre & fragellandolo, s'abandonò a far la sua volon-
ta, Adunque il giouene si diede & inclinossi a gl'huomini
scientati, & acquisto grande scientia, & seppe i corsi e tem-
pi delle sopraccelestiali cose, & li costumi & reggimenti d'i
Re e fatto fu balio del Re, Contrario a questa cosa auuie-
ne delle mauluigliose opere, e delle dispositioni di planeti
quello ch'auenne in due figliuoli del Re d'India, fatta la
comperatione alla natiuita, alcosa cosa fu al Re, Adunque
quando fu cresciuto vno de fanciulli il Re lo credette am-
maestrare nelle scientie & mandollo per l'India e in molte
altre prouincie honoreuolmente si come richiedea a' figlio-
lo di Re, Ma niuna cosa valse la diligenza del padre, che
quello non pote mai inclinare l'anima sua, se non a' artificie
fabrile, per laqualcosa troppo si turbo il Re, conuocando
tutti li saui del suo regno, liquali tutti s'accordorno in que-
sto, che la natura del giouane, menaua lui, & molte volte
auuiene cosa simile a questa si come assai e conosciuto, non
dispregiare l'huomo ben che sia piccolo di forma, se tu ve-
drai quello amare le scientie & in via di sapientia e gli abon-
dare, e di buoni costumi, & declinar & fuggire la via de li
viti, Adunque ama tale huomo & habbilo appresso di te,
& allhora grandemente quando tu vedrai lui adoperando
il suo animo in queste vertu, che tale huomo deve esser di
buona eloquenza, accostumato, cortese sapendo l'historia
di coloro

di coloro che sono andati innanzi a' noi; Adunque non preporre alcuna cosa che sia fatta senza consiglio di lui, ama la sua compagnia, perch'egli ama la verita & consiglia quello che si deue alla regal maestà & rimuoue il contrario, & e' fermo d'animo, costante in cor fedele e' dritto a' li tuoi fedeli, Sappi adunque riceuer questo tal consiglio, perche questa cosa allegria li balii & ordina il reggimento del Regno, & non fare alcuna cosa prepoiteratamente, cioe' contraria a' ordine posponendo quello ch'e' da mettere innanzi, & non far niuna cosa senza consiglio d'huomo che sappia in natura, Dicesi chel consiglio e' occhio de le cose d'hanno auuenire, Leggesi nel libro de l'histoire di quelli di Persia che vno Re di loro dimando consiglio a' li suoi balii, sopra vn fatto molto segreto ilquale era riuclato a' vna Regina diletta di lui, rispose vno di loro, non e' bisogno che il Re chieda consiglio a' noi sopra alcun fatto segreto, ma particularmente chieda di ciascuno il suo segreto, perche dentro li segreti consigli, tali cose s'intendono da vno, che si teme a' dirle publicamente, Adunque concludo e' dico che questo non bisogna che sia in tutte l'opere, ma anzi fa bisogno che cio sia con consideratione, conuenienti etadio che loro siano a' la tua presenza ne i gradi loro in esaminare & insoluere si come noi habbiamo detto di sopra che vno de gli antichi philosophi disse che la sapientia del Re era amplificata per il consiglio de balii, si come il mare e' amplificato per il riceuimento de fiumi & dell'acque, & molte cose possono essere acquistate per lenno & per consiglio, lequali non si possono hauere per potenza, di combattitori, ne per lunghezza di battaglia, & lo ho sempre detto, che si puo piu sicuramente vincere il nimico con sotigliezza di sapere & d'arte, che per molto

N

combattimento d'arme, & nel libro d'uno de li suoi di Me-
 dia si legge ch'uno mando a' dire al figliuolo, figliuolo mio
 bisogneuol cosa e' a' te hauer consiglio, perche in fra tutti gli
 huomini tu se vno, Adunque consigliati da quello ilqual
 potra liberarti da altrui potentia, e' non perdonare al tuo
 nemico, ma quante volte tu puoi, in lui manifesta la tua vir-
 toria, & in ogni tempo guardati da la posanza del nemico.
 Et non t'intrighi l'abbondanza del tuo senno in cio che tu
 credi, ne t'intrighi l'altrezza del tuo stato in te medesimo, che
 sempre tu non metti l'altrui consiglio col tuo, imperoche
 si quello altrui ti piace e' uile da prenderlo & il tuo sempra
 sta appresso di te, ma s'egli si scorda dal tuo arbitrio e' d'alien
 considerato, s'egli e' che possa giouare & esser uile sopra quel-
 lo che tu hai preposto di fare, & s'egli non e' uile astienti
 da quello, Con grande sopraftanza e' diligenza t'ammira-
 ro & dotti buon consiglio, che giamai nel reggimento in
 tuo luogo non debbi costituire vn solo balio, perche il suo
 consiglio potrebbe distruggere e' corrompere il tuo regno,
 e' li tuoi sudditi e' li tuoi cauallieri, attendendo a' le sue pro-
 prie utilita, e' pensare il tuo abbaiamento, e' molte altre co-
 se inique, & se forse acconciamente tu non potessi hauer cin-
 que balii liquali non ti piacesse secondo che noi habbia-
 mo detto di sopra siano tre & non meno, che gran bene ti
 verria di cio, cioe' di tre, e' se'l terzo non ci fusse, niuna cosa
 mai s'harebbe a' conoscere, perche la prima cosa in su laque-
 le son tutte le cose, fara la trinita, & ammazzi per numero
 quinario, & per senenario si perfinita, perche i cieli son set-
 te, & li di di portioni, o di medicina son sette, & li giorni di
 pericolo, & molte altre cose appartengono al numero sena-
 nario, che sarebbe longo a' ragionarne. Ha una di quelle co-

Se per laquale tu potrai conoscere li tuoi balii & che tu debbi
 bi mostrar d'hauer gran bisogno di pecunia, & s'egli vuol
 le indurri a' destructione del tuo thesoro, & di quelle cose che
 hai dentro al tuo thesoro riposte, & mostra cio esser biso-
 gno, sappi che poco l'appregia, & s'egli l'induce a torre
 la moneta delli sudditi, questo e' il corrompimento del tuo
 reggimento & ti in odio oltra misura. Ma s'egli esponde quel
 lo ch'egli fa a te, dicendo questo e' vostro & ollo acquittato,
 da vostra Signoria per vostra gratia, questo per merito e' da
 essere comendato, & e' degno di lode, si come huomo che
 vuole & che desidera abbailar se per ingratiare la gloria tua.
 Anchora tu prouera li tuoi balii in doni di fare a' loro, &
 quello che tu vedrai in cio sforzarsi, e' attendarui oltra mo-
 do non hauer buona speranza di lui, & sappi che quel ba-
 lio ouero ministro che tu vedrai caldamente attendere ad ac-
 quistare moneta, & in conseruare il suo thesoro acuramen-
 te, non e' d'hauer di lui fidanza, perche il seruire di quello e'
 per desiderio d'oro, & lassare correre la pecunia con il sen-
 no de gl'huomini, e' profundita senza fondo, & non e' termi-
 ne ouer fin in quello, perche quanto maggiormente cresce
 la pecunia, tanto piu cresce l'intentione d'acquistarne, & la
 sollecitudine di questo balio, e' cagione della corruptione del
 tuo regno per molte cose, foris che l'amore & l'ardore del
 hauere l'indurra a' la tua morte, & fara quello esser consen-
 tiente a' vn'altro che attendesse a' questo, & pero e' conue-
 niente che il tuo balio non si debbi allontanare da la tua pre-
 sentia, & comandali che non habbi trattamento practica d'
 conuersatione con alcuno Re, ne a' loro mandi pistole d'uo-
 uelle ne da loro le riera, ne riera ne mandi doni a' quelli,
 & quando tu l'auuedrai di tal cose, cambiali senza dimora,

perche tali huomini presto s'inclinano, a' promissioni & a' contrarie volonta, el balio che s'he piu uile & che piu ama la tua vita, & piu l'obedisca, & che maggiormente induca li sudditi al tuo amore, & espona a' te le sue cose & la sua persona al tuo comodo & piacere, fa c'habbia l'infrastrutte uirtu & costumi, Primamente ch'egli habbia tutti li suoi membri liquali si conuengono a' l'opera a' laquale egli e deputato & li quali e' per quali sia eletto, La seconda e' ch'egli habbia bona apprehensione ne l'intender quello che gli sia detto, La terza ch'egli habbi buona memoria e' si ricordi di quello ch'egli hauesse inteso o' odito, si che niuna cosa si dimentichi, La quarta e' quando gli occorre graue difficulta ch'ei sia acorto a' eleggere il meglio, La quinta e' chel sia cortese, affabile, di dolce lingua concorde col cuore, e' risponda a' la cosa pensata & sia desbrigata eloquentia, La sesta e' ch'ei sia acuto in ogni scienza e' specialmente in arismetica, laquale e' arte di uerita dimostratiua, per laquale s'attrahe la natura, La settima e' ch'ei sia uerituole in parlare, & ami la uerita suggendo la bugia, & di buona compositione & completion, in costumi soauis, mansueto & trattabile, L'ottaua e' chel sia senza nota di crapula & d'ebrieta che nel mangiar & nel bere consiste la uolonta del conto declinando da i giuochi & diletti disconci & superuacui, La nona e' chel sia di grande animo in proponimento, & ami le cose honoreuoli, La decima e' che l'oro & l'argento & gli altri accidenti di questo mondo siano da lui sprezzati & non il suo proponimento o' intentione si non in quelle cose che si conuengano a' la dignita & al regimento, & ch'egli ami chi gli e' presto come di lontano, L'undecima e' ch'egli ami li giusti & la giustizia hauendo in odio l'ingiuria & l'offesa, Rendendo a' ognun

quello che è suo, souenendo a' gl'oppressi & a' quelli che so-
stengono ingiuria, & tollendo via le nemicitie sopra tutto, &
non facendo differenza ne gradi de' gl'huomini, liquali Ido-
dio ha creati eguali. La duodecima è che li sia forte & di per-
seuerante proponimento in quelle cose lequali sono d'esser
fatte, & sia ardito senza timore & senza pusillanimità. La ter-
zadecima è che gli sappia li esiti di tutte le spese, & non gli
sia celato alcuna vtilità che aspetti al regno, & che li sudditi
mai non si lamentino di lui, in alcun modo di querimonia
senon in casi espressi, ne quali potesse giouare. La quattode-
cima è che non sia di troppe parole o' che molto rida, perche
la temperanza a' tutto il mondo piace & quello sia benigna-
mente contratteuole. La quintadecima è che gli non sia be-
uicore, ma sia manifesto a' tutta la gente venendo nella sua
corte, & quello sia intendente a' dimandare quello che si de-
es, & a' conformare li sudditi, & a' correggere l'opere loro, &
quelli consolare & consigliare nelle loro necessita, honoran-
doli alle volte & comportando le loro semplicita.

De la sautezza del huomo. Cap. lxxv.

Dunque sappi che Dio glorioso non crea alcuna
a creatura piu laua che l'huomo, & non mette in al-
cuno animale quello che mette & mette ne l'huo-
mo, & non trouerai v'anza o' costume in alcuno de gli ani-
mal che tu non troui ne l'huomo, perche gli è ardito come
il Leone, timoroso come il lepore, largo come il gallo, auaro
come il cane, duro & austero come il coruo, piatolo co-
me la coruora, malizioso come la hiena, domestico come la
colomba, versipelle & doleroso come la volpe, scortina gli

humile come l'agnello, leggiadro come il capriolo, & qual
 oruo in colore & in altre dispositioni humile, tardo & pigro
 come l'orso, precioso & caro come il leofante, vile & pazzo
 come l'asino, rebelle come e' il piccolo Re, obediente & hu-
 mile come il pavone, garulo come il struzzo, vult come l'ape
 dissoluto & vagabondo come la capra, indomito come il co-
 ro, ricalcitroso come il mulo, muto come il pesce, ragione-
 uolo come l'agelo, lussurioso come il porco, malizioso come
 il lecho, vult come il cavallo, nocciuolo come il topo, vult
 universalmente non si moua nissuno animale, o sia vegetabile o
 sia originale o minerale, ne cielo ne pianeta, ne segno ne al-
 cuna cosa che sia, hauendo alcuna proprietade che quella
 proprietade non si troui ne l'huomo, & pero' e' d'esser chia-
 mato minor mondo: & non hauer mai speranza in huomo
 che non creda la legge tua: & guarda che non auuenga quel-
 lo che si dice essere auuenuto a due huomini ch'erano in com-
 pagnia in vno viaggio, vno de liquali era mago d'oriente,
 & l'altro giudeo, il mago caualcava vna mula ch'egli haue-
 ua nutrita a' suo modo: laquale portaua tutte le cose ne-
 cessarie de lequali egli haueua bisogno, & il giudeo, andaua
 a' pie, & non haueua da mangiare, ne altre cose bisogno-
 uoli: & parlando insieme per la via, disse il mago al giudeo,
 che legge e' la tua e' che sede tieni, rispose il giudeo, io credo
 che in cielo e' vno Dio, ilquale e' creatore: & spero da lui be-
 ne a' l'anima mia & remuneratione: & a' coloro che con me
 nella mia legge e' ne la mia sede suauano, a' quelli m'e' lecita
 cosa togli il sangue il suo, haer la moglie e' i parenti &
 li generationi, sopra tutto questo in son maladeo: io l'offer-
 uo fede, e' aiutandoli, o' vlandoli misericordia o' perdono:
 il giudeo, seguendo il suo parlare disse al mago, io l'ho me-

strato qual sia la legge e' fede mia, Adunque renderò conto
de la legge, & fede tua, al quale rispose il mago: la fede e' la
credulita de la legge mia e' questa: primamente voglio bene
a' me medesimo: & non voglio male a' niuna creatura di
Dio, ne a' li figliuoli de la generatione mia, e' seguendo la
legge mia e' non la seguendo, io credo che glie' d'esser serua
to pietà e' misericordia a' ciascuno viuente, & non m' piace
alcuna ingiuria, ne per me ch'auenga male ad alcuna perso
na che quel male m' tocca e' m' conurba: & desidero che in
tutti gl'huomini sia tanta prosperità e' beatitudine vniuersal
mente se fussino in calamità, & allhora disse il giudeo: ma
che farebbe se ingiuria o' offensione ti fusse fatta: il mago ri
spose io so ch'in cielo e' Dio giusto buono e' sauto, al quale
non e' cosa alcuna alcosa ne celata di quelle che son fatte ne
le sue creature, egli remunera li buoni secondo le loro bon
tà, & punisce li rei secondo il loro mancament, & il giudeo
disse, io sono de' figliuoli de la tua generatione, perche non
serui tutta la legge tua, perche non la confermi con l'opere,
& il mago disse, perche dici tu questo, il giudeo disse io son
no de' figliuoli de la tua generatione, & tu vedi ch'io vo a' pie
affaticato e' affamato, e' tu caualchi satto & riposato, il ma
go rispose questa e' la verita, e' dismontato giu de la mula
apri la sua tasca & li diede da mangiare e' da bere, e' poi il
fece montare in su la mula, & dapoì chel'giudeo si fermo
ben caualcando sprono la mula abandonando il mago, &
il mago comincio a' gridare e' dire aspettami ch'io lo vinto
da la stanchezza, & il giudeo disse non e' ho io messimo la
legge mia e' le conditioni sue, io voglio similmente confer
mar quella e' speronata la mula, & il mago li disse o' giudeo
non m' abandonare in questo deserto ch'io non sia morto da

LIBRO

leoni & ch'io non muola da ria fame & sete dolorosa, habbi misericordia di me, si come ho hauuto di te, & il giudeo non si guardaua indrieto, ne mancho attendeua a' quello ch'ei si dicesse, ma ben caualco tanto che l'uno non vedeua l'altro: & quando il mago fu disperato di quello che l'incontraua, si ricordo de la perfettione de la sua legge, & di quella cosa ch'egli haueua detta al giudeo, cioe che Dio e in cielo giusto giudice, alquale niuna cosa e' ascosa, & alzando il capo verso il cielo disse: Dio mio tu consolaci ch'io ho creduto in te & ne la tua legge & ne tuoi comandamenti e' ti santifico: conferma adunque appresso di questo giudeo la legge tua per me: detto queste cose: il mago non sendo molto trascorso, echo che vede il giudeo caduto in terra de la mula con vna gamba rotta & guasto il collo, e' la mula s'era ferma poco lontana, laquale vedendo il mago conobbe ch'egli era il suo Signore: & ando da lui per hauerla nutrita, & caualcando quella abbandonando il giudeo & lassandolo ne suoi dolori: il giudeo gridaua: fratello per Dio habbi misericordia di me ch'io moro & faini bisogno la tua pietade habbi misericordia di me, & serua la legge tua, laquale t'ha dato vittoria sopra di me, il mago comuncio a incolpar lui, dicendo malamente hai peccato in me, perche tu m'ha lassati senza misericordia, & il giudeo disse non mi riprendere di cosa passata, perche t'ho mostrato e' detto che questa e' la legge mia, ne laquale io so nutrito & alleuato, & trouerai ti antecessori miei vecchi e' antichi perseverando in questa legge, eduto questo il mago hebbe misericordia del giudeo, il quale tesse in groppa & portollo infino al suo albergo & con signollo a' la sua gente, ilquale passati alquanti giorni mori: & il Re di quella citta sentendo dire de l'opere del mago con
sticullo

stirillo suo balio, si per le sue opere, come per la bontà de la sua legge.

Che il Re deue hauere scrittori suoi con ben
premiarli. Cap. lxxxvi.

Io glorioso, figliuolo charissimo m'allumini ch'io
d possa dichiarare come à te fa bisogno d'elegger huomini
sui che scriuino e' tuoi segreti, liquali huomini
fiano di forte ingegno e' di grande argomento ad in-
tendere & mostrare la quantita del tuo intendimento & la
sottigliezza de la tua cognitione, imperoche la significatio-
ne o' interpretatione de la parola e' il spirito di quello: & le
dittioni sono il corpo, la scrittura e' vestimenta de la parola.
Adunque si come bisogna che tu non sia huomo in sustan-
za di debile aspetto, & di poco adornamento, così si con-
uiene che tu elegga scriuani, liquali habbino perfettione in
eloquenza, in ornamento, e' in sottile ricordatione, e' s'egli
interpretara la tua volonta, sia costituito sopra le tue legres-
se, & le tue occulte cose, occorrendo & ch'ei sia di buona fe-
de e' di fedele cognitione ne la tua volonta in tutti i tempi, &
che attenda a' la tua vtilita e' al tuo honore, perche s'egli non
e' tale leggermente fara corrotto, bisogna ch'ei sia sicuro,
guardando ne l'opere sue che nissuno dentro non vegha le
scritture segrete, & dicesi che secondo il seruizio à te fatto
nissuno dentro non vegha le scritture segrete, & dicesi che
secondo il seruizio à te fatto debbi remunerare l'opere sue,
et secondo la tua volonta, accioche gli sia sollecito in tal suo
reggimento: Adunque mette quello nel grado de la sua re-
muneratione, perche la sua proprietá e' tua, & ogni corromp

○

pimento che in quello auuenisse sarebbe anchora tuo.

Che il Re deue mandare imbasciatori che non sieno
ansiosi o desiosi di robba. Cap. lxxxvii.

Appi appresso che il messo che sia mandato, dimo-
stra la sapientia di colui che manda, & e' occhio
di quello ne le cose ch'egli non vede, & orecchie
in quelle cose ch'ei non ode, & e' sua lingua essendogli assen-
te. Però bisogna che tu elegga il piu degno di coloro che
sono ne la tua presentia, savi, auueduti & honoreuoli, con-
siderandolo fedele, nemico d'ogni lozzura e colpa, trouan-
dolo tale chiamalo, e di lui ti fida, di quelle cose ne le quali
egli non sa il tuo volere: & allhora t'acorderai s'e in lui quel-
lo ch'e' creduto: che forse egli e' appresso de la notte: l'inten-
tion sua e' in altro, & si non e' in questa terminatione sia alme-
no segretario fedel messo, non accrescendo ne diminuendo
di quelle cose per le quali egli e' mandato che guardi al tuo
comandamento, & intenda quelle cose che gli ode de la rispo-
sta d'le fatti: & se tu vuoi trouar tale, troua fedel messo che
porti le tue lettere, la doue tu le mandi, e' riportiti indietro
le risposte, & si d'alcuno de li messi tuoi tu t'auedrai solecira-
mente a' tendere a pecunia raccogliere o' acquistare da quello
luogo doue sara mandato, schifalo al tutto perche non pen-
sa de la tua utilita: & non mandar messo ch'ami vino o' sim-
briachi, percio che quelli di Persia nell'auuenimenti de li
messi soprastavano appresso di loro, per vedere se beueano
vino abondeuolmente: & le beueuano di superchio, subito
giudicauono che il suo signore era meno che sauto: & guar-
da di non mandare per messo tuo il maggior balio, anzi non

lò lassare allontanare dal tuo conspetto, perche questo potrebbe esser destructione del tuo regno, le qualita de li messi le lode & l'imperii di loro sono numerati à te e l'ordinatio ni loro, & come sieno conosciuti fedeli e buoni, & quando non gli truoui tali, ma si sforzasse per doni o retributioni, e che ti tradisse in quelle cose che g'hauesse imposte e ordinate e che trouato fusse in mancamento nel regno tuo: non s'impongo misura di che pena tu el debbi punire.

Similitudine de li sudditi a' gliarbori d'uno giardino. Cap. lxxxviii.

Ia e' conosciuto che'l suddito de la casa tua e' la pecunia, cioè il tuo thesoro, per ilquale si conferma il tuo regno: Adunque assomiglia li sudditi tuoi al verziere, ouero giardino, nelquale son diuerse generationi d'arbori portando fructo, & habino odor se con germogli nasceranno che rende l'ascentio el trifoglio che non fanno coia alcuna fruttuosa, perche gliarbori d'hanno in loro palmito i rami e troncone dietro che danno fructo e semenza, sono vili a' multiplicatione quando son ben retti: gouernati e ben coltiuati. Adunque secondo la quantita del tuo thesoro, e la durabilita e' defensione del tuo regno, e de la tua polanza: Si che fa bisogno che sieno ben retti, e che tu intenda e prouegha a' le loro necessita, & che tu rimoua da loro l'ingiuria, & che giamai non rincrezca a' soprintendere a' le conditioni di quelli, & a' cercare di quelle cose di che hanno bisogno, & essi habbino vn solo preuosto di te costituito. Ilquale non attenda a' la destructione de gliarbori del tuo giardino, ma al conseruamento, ilquale sia ben

disposto accostumato, discreto, sauo, & paziente, & non essendo tale, li cuori delli sudditi ribellaranno al suo reggimento li loro pensieri, liquali se saranno piu, fara corrotto piu; Anchora ti dico non multiplicare dispensatione nelle tue spese che per questo verra' corruptione spesso a' te, perche ciascuno di loro attende a' superchiare l'eguale & pari a' se in corruptione della sua opa, & sforzarsi di mostrare che ti sia fedele & utile, nell'oppressioni delli tuoi sudditi, & questa cosa fara etiamdio a' alcuno delli tuoi balii, accioche nell'offitio alquale fara diputato stia longamente, & molti dicono vna cosa & ne fanno vn'altra & ne corrompono molti, accioche il mantenghino e' difendino.

LIBRO SESTO DEL REGGIMEN

to de Signori, del ordine e' modo di prouider presto di molti huomini da guerra. Cap. lxxxix.

Roceres cioe' li cauallieri che tu tieni al tuo soldo, & ne la tua corte, sono accrescimento & multiplicatione del tuo regno; per loro e' honorata la tua corte, & il regno e' ordinato ne suoi gradi. Adunque buona ordinatione e' necessaria ne gradi e' ne le dispositioni di loro. Et questa e' ordinatione necessaria che non posporra in numero, ilquale fara detto & ridotto in numero sotto numero. Pero dico che l'ordinatione in quattro modi puo esser necessaria, perche ciascun luogo in terra e' quadro ne la sua directione, cioe' dinanzi e' di dritto, da destra & da sinistra, & cosi le parti del mondo son quattro, cioe' leuante e' ponente.

te, mezo di, & tramontana. Siano adunque eletti prima quattro comandatori, & a' ciascuno comandante sia assegnata la quarta parte del regno, o della città nel suo reggimento, & se tu vuoi più siano dieci, imperochè dieci son quattro così come i quattro sono. Adunque se tu gli raccogli insieme fanno dieci, & il numero decenario è perfezione di quelle cose lequali son comprese & circondate nel numero. Adunque dieci vicari seguino ciascuno de li dieci comandatori, & ciascuno vicario dieci guidatori, & ciascun guidatore dieci dechani, & ciascuno dechano dieci huomini. Adunque tutti gli huomini vniuersalmente sono cento milia pugnatori o combattitori, sì che quando tu harai bisogno di dieci milia huomini, allhora comandarai che sia chiamato a fare quello che ministrara vno comandante, & lui seguendolo dieci vicari, & verra con ciascuno guidatore dieci dechani, liquali son mille, & verra con ogni dechano dieci huomini pugnatori. Si che saranno in summa dieci milia pugnatori. & se tu harai bisogno di mille, comandarai a vno de li vicari che venga con lui dieci guidatori, & con ciascun guidatore dieci dechani, & con ogni dechano dieci pugnatori. & così sono insieme mille combattitori. facendo in tal modo: l'alleggerai & alleggerirai di pensieri & spese, & harai quello che desideri de tuoi proponimenti & meno l'affadigerai nelli tuoi cauallieri, quando a' ciascuno è posto, al suo reggimento dieci sotto di se che li seguano nel loro grado, & così s'alleggerisce la fatica in loro, & è necessario a questi tuoi cauallieri vno notaro scriuano, fauto ingegno so fedele considerando che i sia prouato in caualleria, accio che li cauallieri non possino esser corrotti per pecunia o' per donari. Si che intenda diligentemente le condizioni di quel

li, & quando tu l'auuedrai d'alcuna corruzione che fusse in esso, rimuouelo, & congrega quelli cauallieri e mostra a loro che tu hai proueduto il quel tuo mouimento; Et anchora bisogna che tu sia trattabile cortese, non piu disprezziatore d'uno che d'un altro; & bisogna che tu habbi quell'instrumento che si chiama Zamitio per adoperare negli esserciti, per nuocere, & e' instrumento terribile, il quale si parte in molti modi, che forse bisognara che tu visiti tutta la prouincia, & il Regno tuo, & adonarsa subitamente li cauallieri & li combattitori in quello medesimo di, el piu presto o in altro modo secondo che ti bisogna a l'essercito grande e numeroso & il suono di questo instrumento e' odito per lo spatio di miglia quaranta.

Che non si faccia guerra senza consiglio. Cap. xc.

Lessandro figliuolo Re eccellente, non desiderare di far battaglie spesso volte, & a richiarare l'anima tua in quelle, desidera spesso d'hauer il consiglio de' maggiori che sono nella tua corte, & non esser sollicito, in quelle cose de le quali sei sollecitato, e' di quelle che usau son coloro che son venti e' vituperati per l'entrare nelle battaglie: dico a te non cominciare le battaglie con la tua persona propria, & tiene li maggiori che non siano occupati circa quelle cose, nelle quali sono li personuosi e' scandoleuoli, perche nell'adunanza delle battaglie e' terribilissima cosa che il reo non si conuenga con il reo, perche e' da temere che l'una machini la destructione d' l'altro & questo e' trouato in natura: Adunque sappi che l'invidia si leua dal corpo e' da l'anima, & vien da due cose opposte che si repugnano: &

pero lo spirito di quelle s'è hauere speranza de vittoria e fe-
 de de l'uno e de l'altro, de liquali il corpo e agiognimento
 de l'una parte e de l'altra, si che quando cade la sp:ranza de
 vincere essi muoiano da loro modesti, e cessano le bat-
 glie, e tanto solamente dura la battaglia quanto dura la per-
 seueranza sperando di superchiare ciascuna delle parti: si
 che sia tutto lo sforzo tuo in durabilità, & in perseueran-
 za di te: & in durabilità, e sustentatione di coloro, liquali
 sono della tua generatione: non rifiutar le lor persone come
 spregiatore, ma ode le parole di quelli, & promettilo doni
 & honori: & attende liberamente quello che tu lo prometti:
 & però sappi che non ti fa bisogno di far monimento in eser-
 cito, se tu non se guarrito d'arme, in tal modo che se subit-
 tamente tu fusse trouato da tuoi nemici cercandoti, la solle-
 citudine e providentia tua, si troui essere in ordine in arme,
 in guardie in spie bisognuevoli, & vigilante in ciascuna hora
 e tempo del di e della notte, & non albergare si non in luo-
 go vicino, o' congiunto a' monte & appresso de l'acque, &
 porta con te vetrouaglie, il doppio che tu credi che ti ba-
 sti o' ti bisogni, e moltiplica edifici e trascorrendo voci hor-
 ribili, che quella e' fortezza e' vertu di coloro che sono con-
 teo, & e' agomento, al preponimento loro, perche il timo-
 re fa cadere il nemico, & v'ia li tuoi cavalieri con diuerse for-
 ti d'armi, altri con lance e' con arme altri che stiano a' schie-
 ra, altri per corridori, & quando verra la schiera a' comba-
 tere manda con loro torri di legno, ne lequali siano sagi-
 tati e' armati, che gittino lancioni e' pali ardenti, o' se tu ve-
 di li tuoi tremanti o' sbigottiti, confortali facendoli gagliar-
 do animo, & aduceli a' perseueranza: Anchora ordina tre
 schiere si come noi habbiamo detto innanzi e' come si segue

LIBRO

costituisce adunque dalla dritta generatione di gente che assaglia e ferisca alla sinistra mette genti con lance, & in mezzo di loro generationi di gente che gittino facelle ardenti e faette, con voci horribili facendo altri diuersi mouimenti, & quando tu vieni a combattere col tuo nemico sta da lui in luogo piu alto, & quando egli s'auedra di questo egli lo prastara, & se sopraitara molto, guarda allhora che tradimento non ci sia, spetialmente se vedrai li tuoi vacillare, e verso quella parte che tu vedrai dubbiosi li auuersarti, manda inuerso quella, vna schiera battagliera, e con tutte queste cose, habbi perseverantia ch'ella e dell'originali della vittoria: vnde si dice, che la vittoria non va ad alcuno, se primamente non vince se medesimo con patientia di cuore, & per desiderio di coloro ch'assaltano: sopra tutto questo moltiplica li aguati, & quelli de li aguati con suono terribile, lequali cose sono del numero di coloro che vincono: & e vno scaltrimento che l'adduce al tuo proponimento, et vno de fondamenti delle battaglie e hauer terminato nel'hoste atto a soccorrere in bere, & in altre cose necessarie, & a conseruare li tui cauallieri: Adunque moltiplica animali che portino guarnisoni e da combattere castellusi come elefanti che per loro leggiermente s'attraueriano, & altri animali gagliardi, si come dromedarii, per liquali e speranza che fughino per necessitate & e quali come castello: & se tu dei combattere con chi e dentro de i castelli, vsa instrumento che gitti pietre, cioe' mangani, & moltiplica quegli oltremodo dell'instanti bisogna, e d'instrumenti trauerianti che girino faette o' ferro auelenato: & se tu potrai soprauenire a' fontana o' a' lago de iquali li nemici tuoi tolgino acqua da bere, sparge in quelle acque diuersi veleni, & cosi farai lepolitura

spokura di quelli, offerua in tutte le cose perseverantia, la
 quale è troppo d'essere comendata, & è cosa che fa al tuo
 proposito, è giamai non seguirai quello che fugge, e non
 hauer fretta ne le tue opere, & se possano esser tutte le tue
 opere siano tradimenti del tuo nemico & circonuentione.
 serua questa cosa e' farai sì che la battaglia sarà tua vittima o
 pera, perchè la generatione & la gente d'India sono huomi
 ni traditori, & questa cosa non è disonoreuole à loro: quel
 li di Persia, di Tarsia & di Parthia, sono huomini troppo
 animosi e di grande presuntione. Combarte adunque con
 ciascuna gente di queste in quel modo che si conuiene: &
 l'opera tua piccola giamai non la mostrar esser grande: &
 non mostrare di cominciare o' mettere innanzi vna cosa, &
 poi posponerla, & siano l'opere tue manifeste & ascose, se
 condo ch'io ho detto di sopra, & secondo le qualita e' dispo
 sitioni della scienza de le stelle, sì come tu l'ho ammaestrato
 nelle precedenti: & quando tu vorrai conseguita fermezza
 del tuo proponimento, per disposizione de le sopracelestiali
 cose, costituisce l'ascendente o' l'oriente in lioue, e ripara
 la luna e il signoreggiatore di lei, & che questi siano in'buon
 luogo da l'ascendente, & ordina l'ascendente ne le case di
 Marte: & non ti mettere di dietro la visione di Marte: se in
 triplicitade e' allhora guarda ogni operatione, la natura de
 quali tu voi hauere de pianeti, e de le case loro, & ordina
 quelli pianeti e segni che sono di quella natura: però che
 questo è capo de l'opera: & quando tu vorrai muouere o'
 cominciar viaggio, ordina l'ascendente al viaggio, cioè a
 l'azione: e al luogo alqual tu vorrai andare, & e' l'opera alla
 qual tu entendi, & e' l'infirmita della vna cerca quelle co
 se e' guarda che la Luna non sia pessima, cioè che la non

sia in eclissi, o' malinola o' arbara, o' che la non sia sotto il raso del sole, o' in sesto, o' nel quintodecimo grado, & che la non sia retrograda, & se la vittoria sarà in ascendente, prospero, mostrata bene il prospero auuenimento. & massimamente quando Mercurio sarà in mezzo del cielo mostrerà finimento de l'opera & perfettione, & quando ella sarà in sette gradi, mostrerà possibilita de l'opera, allegrezza prospera & perfettione del proponimento, & se sarà di sotto da la terra, significara finimento de la cosa necessaria, & la prosperita, dell'auenimento, & guarda che la luna non sia nel trattamento del viaggio, ne la quadratura del sole o' ne l'opponimento: o' sia che tu troui oriente, o' ascendente in opposito di lui, o' nel quadro del sole, tornando di viaggio senza danno, & finirassi l'opera, & se tu voi entrare in battaglia, ordena la casa de la luna in mezzo il cielo, o' mercurio guardando quella con volto beniuolo, & fa mercurio in quattro gradi, & ripara la luna che in far li viaggi à tutti & gran segno.

Che il mondo è retto & gouernato da le forme celestiali. Cap. xcl.

Alessandro tu hai già saputo quella cosa che dinanzi io ti dissi, & è expositione vniuersale, cioè che la sustanzia del mondo vniuerso ne la superiora di lui, cioè ne l'altezza, ne la profundita, ne l'anteriorita & ne la posteriorita, è vna non hauendo differentia di sustanzia, perche la sua differentia solamente, è in addecenta & in l'esistenza di quelli conforme & con colore. Adunque alcuna cosa non differisce da se medesima, & da contradittorio che

gli sia differentia, & primamente e da vedere de la natura di queste cose lequali si partono in dieci parti, & poi che cosa e quella generata da l'originali, cioe degli animali vegetari ui, la cagione di cio, e dal mondo circondato ne l'universa parte, cioe la corporale, da la parte supercelestiale spiritali, questa e la cagione che e & che regge esso mondo. Et pero pare che tutte le forme son rette da le forme celestiali, spiritali, & questa e la cagione de la conuenienza a l'opere de gli incantamenti magici, tali forme spiritali sono le forme ne gradi del firmamento, & quelle sette reggendo, riceuono l'impressioni di quelle ne loro mouimenti, e di la vengono le ydee, & le similitudini de le cose.

LIBRO SETTIMO DEL REGGI-

mento. Che li Signori o' Rettori non vñno

costumi giouenili.

Cap. I.

Ai nobile creatura, o' Re Aleſſandro, l'huomo che vogli mantener Corona, & reggere l'altra gente, non deue attendere a l'viti de la giouanezza per ben che ſia in grande giouentu, perche la dote e la leggerezza del corpo, diſtrugge la volonta, & ſ'ella ſoprabonda grandemente intriga il ſenno. Adunque ſe tu ſe giouincello a ragione d'eta, habbi animo di maturita, ne le tue operationi, perche il ſenno e la prouigione, ſon grandiffima cagione di mantenere la poſanza.

P II

Ranchezza di cuore, guarnigione d'armi, & mente ben disposta mantengono la signoria, & sono quelle tre cose, per l'uno tempo e per l'altro di pace & di guerra, molto bisognuoli al Principe che longamente vuol regnare, Adunque habbi nel tuo animo quella vertu che si chiama fortetza, & habbi gente ben fornita d'armi, tu se persona bene aconcia a' vertu, si che sforzati di produrre & mettere in opera la tua buona dispositione, accioche tu possi far quello ch'io ti dico, Apre l'orecchie a' quello ch'io t'impongo, & dentro la mente tua riceue li miei ammaestramenti.

Che al Re si ricerca d'hauere appresso di se persone buone. Cap. iiii.

E tu crederai a' me, o' Re soprano, harai a' tua conuersatione e' a' tua dimestichezza persone nobili prouate in bonta & in discretione, che senza dubbio la nobilita si sdegna di fare villanie ne sozzure, & ha vergogna a' partirsi da la ragione, & da le cose conuenienti, & sappi che l'e' castena di grande amore & di gran sicurtà, con figliare produrre & honorare quelli la cui conuersatione ti fa bisogno d'hauere.

Che chi non e' naturalmente degno, non si deue esaltare o' ingrandire. Cap. v.

On riceuere a' tua conuersatione ne a' li tuoi consigli le maluagie persone & inique, schifa al tutto

li serui & gli huomini di due lingue, perche le loro operazioni non possono stare in alcuna drittura, & non calcare quelli che per natura debbono stare abbasso, perche se peruencono in posanza, troppo è dura la lor signoria, & fanno sì come fa il fiume che se viene da la montagna, diuenta anzi si chiama torrente, ilquale per natura deue stare piccolo, ma riceuute l'acque delle pioggie ingrossa, & ampliasi & con ruina porta il suo furore molto maggiormente che non fa il fiume ch'è grande & perpetuale di natura. Così fa il seruo doppo che gli ha acquistato ricchezza, & è venuto in altezza d'honore, ch'ei contra al suo signore si leua arrogantemente, & è crudele più che la serpe velenosa, laqual terra l'orecchie a li incantatori, in tal modo fa il seruo la smania & furia delquale non puo esser addolcita, ne la durezza del suo animo puo esser piegata per humilia de preghi.

Limitatione del sopradetto capitolo. Cap. v.

Er bene ch'io t'habbi detto che tu non debbi inalzare quelle persone lequali deueno star basse per natura, io non voglio che il tuo intendimento in questa cosa sia sì generale, per ilquale tu debbi trapassare le vie conuenevoli, & non intendere che sia persona bassa, l'huomo discreto & honesto, & abondeuole nelle vie d'i buoni costumi dritti & leali, ma se tali persone verranno a te con fiducia puoi quelli promouere & honorare, perche la bontà dà l'animo gli manterra in su la drittura, quantunque non fusseno di grande legnaggio, ne di generatione eletta, & se tu vuoi ch'io ti dica il vero, la pecunia non dà buoni costumi, ne inforna l'animo a le cose honeste. Adci è proua

LIBRO

ta cosa ch'ella intitia l'animo, & corrompe la buona mente,
& è marauigliosa cosa in fra l'altre marauiglie, che dila do
ue senno e' cortesia douerebbe crescere, v'abonda superbia
& pazzia.

Che la vertu & bonta sono piu preziose che l'oro. **Ca. vi.**

Huomo ch'a' ricchezza di senno & di bonta, & ab
bonda in buoni costumi, & non ha ricchezza d'ha
uere, ma è fornito nel suo animo di vertu, ha che
loro piu prezioso che l'oro, o che l'argento ne che altra pe
cuniaria possessione, perche con il senno e' con la vertu ei
puo redimere li vicii & gli errori de la sua patria, & ha doue
puo dare aiuto e' consiglio bisognueole, & solamente per
l'operatione del senno, fermo prouede e' adriizza, laqualco
sa non lo potrebbero far molte ricchezze d'hauere insieme,
la vertu non si deue cercare dalla parte di fuori, perche co
lui ch'abbonda dentro di buon volere & di buono intendi
mento, dal lato di fuori, non ha bisogno d'alcuna cosa, per
che la verace volonta' solamente è quella che viene da le
bonta del cuore, & adorna l'animo di buoni & honesti co
stumi.

Quello che conferua la signoril sede.

Cap. vii.

More e' desiderio di giustitia e' di ragione sono in
spiratione diuina, se in su questa sedia sedra il giu
sto Principe, chiaramente & apertamente dal suo
reggimento non potra esser abbassato, perche egli e' da la par
te de la ragione & si come la Deita e' sua eterna stabilita in tal

modo fondata nel cuore del Re, la giustizia d' lui dare perpetuale fortetza, Adunque innanzi a tutte le tue opere mette la ragione, perche se tu conferui quella, ella conseruara te e' la tua grandezza.

De la feuerita contra gli insolenti. Cap. viii.

E questione fara mossa dinanzi da l'arbitratione della tua Signoria, habbi ne la mano dritta la state/ra del giuditio, li che accetione di persona non inclini la stabilita della tua mente, ne alcuno amore fuori di ragione ti porti, ne prezzo ti corrompa, ne ti possin muouere cose donate, perche in fra li giudici e' grande riprensi/one a riceuere o accettare doni, & le tu vuoi ch'io ti dica perche, tel diro' t in fra li giudici colui che dona si muoue per maluagita d'animo, & per li doni, ha speranza di torcere la dritura, & in tal modo ti dare e' cosa di grande ingegno, ma non lodeuole, & al tutto vitupereuole a te da le cui mani dipende l'esaminare e' il diffinire, il dono accieca l'huomo & fagli la mente tenebrosa & piena di scurita, & inuola s'fura il drito volere, da la via de la verita. O nobile creatu/ra Re Alessandro, guarda che le grandi gioie sono il desi/derio di multiplicar ricchezze, non u' inclinare la tua bonta, perche tal desiderio viene da la radice d'auaritia, laquale e' fondamento di tutte l'iniquita, ne e' il piu crudel male in terra, perche signoreggia tutti i vicij, tiene in prigione la/vera. O iniqua e' de labile mente di Dio, compaia tu mi/le tornare indietro da che se si uenuta di alcun loco, che piu leggermente si caua l'olio del marmo, che l'auaritia del cuo/te dell'auaro. Pero Re Alessandro guardati da questa leu/

bra, perch'ella fa l'huomo misero & essere difamato e met-
telo in dispregio di tutta la gente, pero' non e' marauiglia
che empiamente la riuolga l'animo dell'equita, & lo rimbor-
chi nel fondo de le fellonie.

**Del saper essere con le varie nature de g'huo-
mini. Cap. ix.**

È tu vuoi venire in grande honore & la buona fa-
ma de la gente, laquale e' grande securta del prin-
cipato, & adu questo proposito tu vogli mantene-
re il tuo volere, e' la possessione della tua altezza, ti conuer-
ra a' douer permanere, Acconciare il tuo animo, & anez-
zario a' esser eguale a' la diuersita delle nature delle persone,
cioe' che tu sia humile a' g'humili, amico a' gl'amici, miseri-
cordioso a' sudditi, forte a' forti, a' superbi duro, & piano
ouero piaceuole alla gente comune in questo ordine e
modo.

**Del perdonare a' li ignoranti, & che de i falli son malcon-
tenti. Cap. x.**

Vando la persona di buona fama piaceuole, & hu-
mile, cade in alcuno errore creduto essere per legi-
gerenza, e' non per iniqua pensata, ma per alcu-
no accidente soprauenuto. Inchina l'animo a' perdonare,
perdona a' g'humili, perdona e' sudditi, liquali ritorna-
no e' sonogrande alla tua Signoria.

Del

Del eludir presto i conuenienti preghi. Cap. xi.

Vando tu se pregato di cosa alcuna conueniente
 a farsi leggiamente, ode glialtrui preghi, & sia a
 micheuolo a le dimande, lequali honestamente ti
 son fatte, & sappi che il piacere che fanno li Re, molto in-
 ducano a faddisi ad amarlo.

De la scuerita contra l'arrogantia e la superbia. Ca. xii.

Vando tu trouerai persona arrogante e superba
 contra la giustitia, Arma la possanza tua contra
 di lui, e mostra la fortetza del tuo animo, et la ver-
 tu de la tua grandezza, secondo che bisogna contra la qua-
 lita del tuo ribello. promoue la tua gente, & ordina l'esser
 elto contra di lui, & a li suoi danni ti riporta. ne dei met-
 ter fine a' conuinciameti, infia a' tanto che fara oppresso &
 estinto l'orgoglio, & la superbia del tuo nemico, ilquale
 t'ha prouocato e fatto muouere contra di se per sua gran
 colpa, contruccati per l'altrui torto, e non giamai per il tuo,
 perche la giustitia e scudo e fortetza del Re.

Come s'ha andare contra i nemici. Cap. xiii.

Vando tu vai contra li tuoi nemici, per bene che
 non sia di grande affare, non andar senza gran
 compagnia della tua gente, specie che la tua po-
 tanza non pua vada, petche e' moltin u' seguito gran dani
 se per non apprenenti il nemico e' mteuato per nique
 di preguo quello.

Come si deve andare in battaglia. Cap. xiii. I

Pesse volte auuiene che la guerra ha fine per battaglia, e nella battaglia e bisogno d'arme e senno ne l'operatione, perche la disordinata moltitudine presto rouina non essendo guidata da senno maturo, si che tu verrai a battaglia, e per bene che la tua età broia, non ben si conuengha a combattere, fa che tu sia bene armato, & ne la battaglia fa che tu mostri sempre la faccia tua allegra, per che l'allegrezza che tu mostrerai, dara speranza a la tua gente di vittoria, & non star muto e tacito quando combattera la tua gente ma ad alta voce, minaccia, prega, e gastiga la tua compagnia, & con li tuoi parlarigli farai esser coraggiosi, e sappi che molto giuoua nelle battaglie, quando il Re combattendo, conforta la sua gente.

De la baldezza che si deve dare a le genti nel voler far fatto d'arme. Cap. xv.

On e' alcuna gente piena di tanta prodezza, ne di tanto valore che nell'entrare ne le battaglie ale volte non tema, & questo auuiene se da l'una parte come da l'altra che siano eguali d'armi, & cio he la cagione, che il combattere presume & ha speranza, & non certezza, & la discrezione ricoglie il cuore, & esamina il pericolo di quello che puo incontrare, e di questo e la mente timorosa, & allhora vaneggia il cuore e trama, le compagnie sono in gran pericolo, e allhora grande e il dubbio del combattere, perche il combattere non e blandimento e buona speranza, & pero innanzi che la battaglia s'approssimi, O la

Alessandro con allegrezza parla à la tua gente, & dalli ad intendere, l'iniquità è il torto de li tuoi nemici, & biasima le loro opere, & dallo ad intendere che tu non hai dubbio alcuno di vincere, & mostra come tu combatti per la giustizia, & che Dio è la ragione ti farà vincere, & loda la prodezza, & la fierezza della tua gente, & ricordalo le grandi vittorie che hanno hauute con te & promette à loro le gran gioie & i fornimenti de tuoi nemici, & in tutti è modo di confortarli & dallo allegrezza, perche dapoi che tu gli harai tolto via il timore col tuo parlare, & harai confortati i lor cuori, & à loro harai dato baldezza, Allhora comincia la battaglia, perche quando l'huomo è fatto animoso, & il cuore è imbragiato, non teme ferro, ne teme morte, ne si ricorda d'alcun pericolo.

Quello che deue farsi nel fatto d'arme essendo
li nemici fuggiti. Cap. xvi.

E faranno in campo li tuoi nemici, et se si metteranno in fuga & che comincino à ritornare verso le loro stanze, o' alloggiamenti, o' in altra parte, fuggendo e schifando la battaglia, tu con la tua gente serrata con ordine incalcerai & opprimerai quelli, & fa che tu sia allhora nella prima faccia della tua gente affligendo & perseguitando essi tuoi nemici.

Quello che far si deue nel fatto d'arme metten/ do si la tua gente in fuga. Cap. xvii.

E la tua gente per alcuna cosa abbandonando il campo si volgesse & si mettesse in fuga per tema de

li nemici; ti dico che tu debbi esser subito appresso de tuoi contendendo e opponendoti a nemici quanto tu possi, perche quelli non premiano e distruggano la gente tua, perche quando ti vedranno essere, alla loro disensione, il dishonore della viltà li ritornerà al cuore, & haranno vergogna de la fuga e di partirsi senza la tua persona, & adizzeranno a te e prenderanno cuore & animo, e tu allhora hauendo raccolta la tua gente, guarda & elamina quante compagnie di cauallieri siano da la parte nemica, & quanto popolo & come guarniti, & sappi se e' altra gente da la parte de nemici di quella che se lo vede in campo, e' datu a conoscere con che pensiero, & con qual baldezza s'argumentino al combattere, ne ti debbi smarrire di moltitudine di gente, & se gli vedrai stare lentamente, e con vista di timore, allhora con tutte le tue vertu, e con tutte le tue forze e di te e de la tua gente, & con vigoria di cuore allarga i freni al combattimento, & quiui si mostri la forza, & la prodezza tua, & de li tuoi, quiui non si tema calore ne fadiga, ne piaghe, ne altra cosa, ma fortemente contra di loro spada per spada, elmo contra elmo, scudo contra scudo, cauallio contra cauallio, & il senno, & l'operatione di Marte con tanto baldimento apparischino in te e nella tua gente, che appena tu sia contento d'hauere ricevuto triumpho d'elli tuoi nemici in tale stagione.

Quello che deue farsi d'apoi sconfitti e' rotti li
nemici. Cap. xviii.

Apoi che tu harai fatta la sconfitta de tuoi nemici,
d' formati d'hauer le citra in tua balia senza dimorare,
perche nel monumento della tua vittoria gli altri

de i nerici sono perduti e sono senza valore e senza conser-
glio, ma l'indugiare molto presto lo darebbe vertu, pero'
non si indugi niente doppo la sconfitta, d'andare alle città,
& se discordo te le voglion dare pigliate, e negando di dar-
cele subito adopera le vertu tue per hauerle, perche le porte
le mura e le folle, non sono fortessa, oue trena il cuore,
& e' perduto il rigore e la baldezza, perche la paura gli indu-
ce a disperatione, nellaquale non e' alcuna difensione.

De li doni e' presenti che si deuno fare a' soldati suoi. Cap. xix.

Auute le città in tal modo & fatti e' grandi acqui-
sti, pensa che a' te sia grande ricchezza il donare ad
altrui, e' te basti l'honore, e' fa che l'utilita sia de
tuo cavalieri, liquali t'accompagnano ne gran pericoli ad
conquistare, & hauerle li thesori, & siano spesi li tuoi doni,
come son spesse le goccioline della pioggia che faciano i desi-
deri, & empiono le menti auare, Non sia alcuna degna perso-
na dellaquale non ti ricordi, prouede grandemente d'hono-
re e' d'utilita a' ferir nella battaglia, & in tal modo comuni-
ca e' tuoi beni con altrui, e' con la tua gente, perche li tuoi
acquisti piu parranno esser a' l'utilita de i tuoi amici che alla
tua, & in tal modo potrai mantener la fede, e' l'amore di quel-
li, e' curra la tua grandezza.

**Di sodisfare di larghe promesse non potendosi
con le facultà. Cap. xxi.**

O' ho ammattato di sopra di la larghezza del
deuere alla mia gente, ma di rapo e' che' alcuno sia

di tanta posanza e di tanto acquisto, che d' i voleri della tua gente potesse sodisfare, A dunque se tu non puoi prouedere in cole li come e' l'altezza del tuo animo, dico che la tua volonta e' il tuo pensiero sempre debbi star fermo in desiderare di donare di seruire e d'honorare altrui, che ben che sola la volonta non sodisfacci a' le desiderose persone, ella sodisfa al meno alla nobilita del tuo animo, di che rimane intero il voler buono doue manca la posanza.

De doni e promesse. Cap. xxi.

Alessandro quello che tu non puoi dare hora promette sicuramente di darlo quando tu potrai, sappi che i doni molto mantengono l'amicitia & le promesse molto allacciano la gente, ma fa che le promesse alior tempo sieno obseruate, con tanto dono e con piu di quello che fu fatto la promessa, perche i doni danno intendimento de buoni costumi e prendono gli auari, celano i vizi, amplifcano la nobilita, e superchiano & mettonsi sotto de piei i nemici & fanno venir di sopra le gran prouue.

Di quanta importanza e' il donare e presentare li sudditi. Cap. xxii.

Er certo ti dico che al largo huomo & che dona volentieri, non gli bisogna fortificare le terre di fosse ne di muraglie, & sia tempo di tranquillita e di pace, o' sia tempo di discordia e la guerra corra d'ogni parte del mondo li Principi che dubbitano e contra liquali s'al sembrano esserciti, se fanno di dare e di spargere le loro ricchezze e di donare a' coloro, ne liquali e' la posanza e' sono in ordine di quello che bisogna, Ne vi bisogna altra fossa ne altra fortezza, perche li dimentica l'ira & adolcisce i pen

fieri, dicono per vero che la larghezza in tutte le cose molto afficura l'huomo largo, e rimuoue da lui molte cagioni, per le quali altrui viene in briga.

Aduertimento al Re di non esser vicioso. Cap. xxiii.

Regente diletto figliuolo, che ti gioua d'hauer nobilita e larghezza, che ti gioua d'hauer forza e possanza, se queste cose tu volessi rivolgere in vianze carriere, & in viti dishonorevoli, tanto e piu dishonesto a te il far villanie quanto che de gualtri se maggiore, & il vizio del Re, e conue vno specchio del modo, nel quale quello che vi si vede, di quello e fauellato d'ognuno, & il vizio d'una minor persona sta coperto, ne se ne dice, ne sene parla, percio io l'ammaestro che non riceua l'odiosa compagnia de viti, liquali potrebbero abbassare la nobilita tua, guardati della dolcezza della libidine, guardati dalla fetida lussuria, che di cio si corrompe, la buona mente, guardati bene che tu non caschi nella posanza del vino, per queste cose declina e manca il senno, s'oscura la buona fama s'amminora la posanza, & perdassi la vertu, vuoi tu ch'io ti dica la verita se tu sarai obediente a Bacco, & a Venere, tu che vinci il mondo & che e' a' maffio ogni cosa sotto i piedi, cadrai sotto il giogo, & farai seruo legato in villana Signoria, & se a' queste cose tu ti lassari soperchiare non sarai degno di reggere corona, che mouimento di diuina potrai hauer in te se tu sarai signoreggiato da questi due viti, per liquali ogni buon costume si perde la fortessa del animo si tolle, vola, e debilita et al tutto si smarrisce, le viti si lassano, & vengono i desiderii dell'ingratissimo bastaglietu che debbi reggere il mondo, & chei nelle tue

mani le scenti della ragione, che balia o forza harai tu, se serai
nella balia e forza del vino, o della lussuria.

Che non si deue dar sententia, o far giudicio es-

sendo itato. Cap. xxiii.

Dunque drizza la tua mente, e tutti gli intendimen-
ti del tuo volere alla giustizia, ogni tuo pensiero so-
gioga d'sottopone a quella ogni tuo mouimento e
ogni tua opera a lei s'appoggi, & sempre la debbi chiamare
da Dio, che continuamente la debba signoreggiare in te, per
che ella signoreggiara in te, tu signoreggerai tutte le cose,
truoua luogo alla piana, truoua luogo alla misericordia, in
su le conuenientie, studiati di conoicere e di sapere la verita
d'ogni cosa, perche quello porta la notte ne gli occhi e tene-
bre nel cuore, il quale giudica non hauendo la certezza di quel-
lo di che ha a giudicare, cerca intende e offerua li comandam-
enti di Dio, pensa della sua bontà, mettelo innanzi a ogni
bene, & habbi reuerenza alla sua altezza, intende le dimande
honeste, humiliati alle fedeli preghiere, elamina e da ad inten-
dere quello che comanda la legge, punisce ciualmente coloro
che sono incolpati, quando sarai nato non dare giudicio, e
non far vendetta infin che l'ira non sara passata, & dappoi che
la vendetta sara passata non ti ricordare piu del odio, ne della
commessa colpa.

Confirmatione di riuu l'opera. Cap. xxv.

E Alessandro di queste cose brauemente s'ho am-
mastrato e fatto in tal modo offeruari, & viuere
secondo quello giustigamento la tua polia sara
longhi, il pregio la fama della tua nobilita, durara senza
macula, e traspassara per tutti li secoli.

Libro

LXI

LIBRO PRIMO DE L'ETHICA.

Discorso de l'ingegno naturale e' artificiale Cap. I.

On' arte & ogni processo ha inuentio-
ne, & ogni sollecitudine d'universal
proponimento, & tutte le cose de gli
operamenti dell'arti, & ogni cosa eleu-
ta par che attēda & venga ad alcun be-
ne. Adunque drittamente e' stato dis-
finito chel bene e' quello, ilquale e' in-
teso per tutti i modi, & le cose intese per arte son molte e' di-
uerse, perche n'e' alcuna che u' operatione, & alcune che so-
no l'effetto dell'opera. Conciosia che l'arti son molte, eglio pe-
ratori di quelle, gli intendimenti di quelli, saranno molti: ma
l'effetto de l'opera e' migliore che l'adoperamento. Si che l'in-
tento cioe' quello che s'intende per medicina, e' sanitate: &
per arte, guidatore d'essercito e' vittoria, & per fattura di na-
ui e' nauigationi: e' per far case e' ricchezze, & quelli son fat-
ti honoreuoli, & alcune dell'arti fanno insieme habito in ge-
nerale, & alcune se habituiscano in spetiale: & alcune in ha-
bitudine che non si puo partire, & impero' alcune di quelle
son sotto l'altre: si come sotto arte di caualleria a' far freni,
selle e' tutte l'altre arti d'instrumenti che s'appartengono a'
caualleria: & si come sotto l'arte della militia o' d'esserciti, so-
no arti le battaglie e' l'ententioni: e' esemplamente troppo piu
honoreuole di tutte l'altre arti, e' quella che constituisce, or-
dena, & ammaestra l'altre arti: & si come dalle cose prodot-
te da natura, quella e' la perfectione laquale intende per se,
l'accendimento in tal modo nelle cose venute d'arte, quella

R

è la perfettione laquale per se intende per l'artificio humano & questa perfettione è il bene alquale s'attende, & è vèracc di quelle cose lequali è dimandato per quelle, & per cagione di quelle, Adunque la scienza di quest'arte, è scienza diuina, laquale è di grande aiuto in vita, & in conseruatione humana: & però noi hauendo intentione & proponimento, molto è degna cosa che noi dobbiamo per inquisitione trovare la cosa laquale è perfettione della voluntade.

Che l'arte del reggimento è principessa de l'altre. Cap. ii.

Arte drizzatrice delle città, si è principessa de l'altre arti: Imperoche sotto questa si contengono le cose honoreuoli & di gran fermezza & stabilita, si come è arte di militia, & d'operatione, & l'arte dispensatiua & regitrice di famiglia & della casa, imperoche quella vñara, da opera à tutte le cose, & compone & ordina la legge & li giuditii di quella parte, & dichiara dentro li lodeuoli & non lodeuoli, Adunque la perfettione & il proponimento di queste arti appropriano li proponimenti di tutte l'altre buone arti, & saluano gliartefici che non faccino cosa disconcia & non lodeuole, & se il saluamento d'uno lodeuole è richiesto: Il saluamento di tutte le genti & delle cittadi per dritta dottrina, è da cercare, in ciascuna generatione, secondo la misura, laquale sostiene la misura di tal generatione, accio che sia ricercato dal mathematico, cioè da laquadruiuale dimostratione, & dal rethorico sufficienza di persuasione: ciascuno de gliartefici con dritto giuditio giudica di quello ch'è dentro il comprendimento con la sua scienza, & in ciò è chiara la scienza sua: Arte ciuile non appartiene a fanciulli

o' giovanetti, ne a' proseguitore di desiderio & de vitoria, impero che questi due non fanno delle cose del secolo, ne l'arte non si finisce in loro, perche quell'arte non s'intende scienza, ma conuersione dell'huomo a bonta, e' non e' differenza, o' esser fanciullo per eta, o' esser fanciullo per debilita di costumi, che non solamente viene il difetto in parte del tempo della vita dell'huomo, ma per longo vso di vita viciata in rei e tristi costumi. Adunque li giouenetti sciolti e che sieno proseguitori delle voluntadi & de i desiderii, certo non fanno alcuna vtilitate nell'arte ciuile, ma colui che vsa de i desiderii, secondo che fa bisogno, & in quel modo che bisogna, costui molto acquista vtilitate nella scienza dell'arte ciuile: Alquante delle cose conosciute appresso noi, & alquante appresso la natura: pero' bisogna che l'amatore de la scienza ciuile, sia intento e pronto a le cose grandi e sappia l'opposizioni nocuoli, elle opposuoni ragioneuoli, & che nell'arte ciuile sia cominciato dalle cose appresso noi conosciute, & che continouanza & habito sia fatto in vianze belle, & honeste, Principio e' cominciamento di quella cosa che ne manifestazione, dunque la cosa e' non hauer bisogno di quello, perche e' la cosa? Cerramente l'huomo a' bisogno, anzi necessita d'hauere la verita delle cose buone, d'attitudine e' conuenienza di buona instrumentalita, dallaquale egli sappia il vero o' dar forma, per laquale siano tolte le cose da quella leggiermente: & chi non hauera ne l'una ne l'altra di queste conuenienze, oda la parola d'Homero poeta ilqual dice, quello e' buono quello e' conuenuevole d'esser buono, perche colui che da se non truoua ne fa ne da alcuno ammaestramento, non comprende o' e in fine di miserie, o' in termine di morte: Le vite che per nome son famole son

re, cioè vita di concupiscenza: vita di prodezza e d'honore: e vita di sapientia e scientia: ma molti huomini son serui della volonta, elegendosi vita di bestie in adempire le loro dilettaioni: & li termini di queste vite son molto lontani vno da l'altro: & li beni di quelle son molto diuersi: Adunque si come il bene ch'è nell'arte della medicina, e altro che non e' il bene dell'arte militare: così sono lontani l'uno da l'altro i beni di queste vite: Per certo il bene di medicina he sanitate, & il bene de l'arte della guerra he la vittoria: & il bene in verita e' secondo diuersi modi: cioè bene per se & bene per altri: & bene che si cerca per cagione di se, & quel bene che si cerca per cagion d'altri: noi vogliamo l'ultima beatitudine per cagione di se, conciosia ch'ella e' la fine nostra e' quella a' laquale noi attendiamo, & vuolsi gl'honori e' le vertu per cagione di beatificarsi, accioche a' tale desiderato bene dobbiamo peruenire per quelle: L'huomo naturalmente e' ciuile, e' viue con gl'huomini, & adopera compagnia con gli artefici conuenientemente, & non cerca con sollecitudine ne foresta ne deserto ne luogo saluatico: Beatitudine e' cosa copiosa che non a' bisogno di cosa, per laquale sia lodeuole la vita de l'huomo: Adunque la beatitudine e' piu eccellente di tutte le cose che si pollino eleggere, & piu perfetta di tutti i beni & però in ciascuna dell'arti quello e' il bene, alquale attende l'arte, si come l'operatione propria e' a' ciascuno de' membri del corpo de l'huomo, liquali altro non comunicano a' lui secondo l'anima vegetatiua, & gli comunicano le cose che nascono di terra, secondo l'anima sensibile, e' comunicano a' lui gli animali: in ragione e' in discretione nissuno animale a' lui comunica: La ragione e' in due modi, cioè ragione attuale e' ragione potenziale

ziale, ma piu e' degna d' intentione di ragione, e' piu conosciu-
ta la ragione attuale ch' e' in operatione, si come e' l' opera de
l' huomo discernendo e' facendo: & ogni opera laquale fa
l' autore di quella o' l' e' trista, o' l' e' buona, per certo l' auto-
re ben facendo in ciascuna arte merita intentione di vertu,
perche colui che ben suona e' chiamato buon sonatore, e'
colui che mal suona e' chiamato tristo sonatore: Adunque
l' arte de l' huomo e' vna delle tre vite famose notate di sopra,
cioe' vita di ragione e' di scienza, & di sapienza, & ogni co-
sa e' buona e' piaceuole per la vertu ch' e' propria a' se: Ma
conciosia che le vertu de l' anima siano molte, quella sara ec-
cellente e' troppo honoreuole e' degnissima, in fine della per-
fettione e' del finimento, vna sola rondina non pronostica
primauera ne vno solo di pronostica il temperamento de
l' aria: cosi poca vita ne piccol tempo non e' certo segno de
la beatitudine de l' huomo beato. Il bene si parte in tre ma-
niere, cioe' il bene dell' anima, il bene del corpo, & il bene
fuori del corpo: Adunque il bene ilquale e' dignissimamen-
te dono de Dio e' il bene dell' anima, & non appare forma di
questi beni si non nell' operationi vertuose: & la beatitudi-
ne e' in nell' acquistamento delle vertu e' in vnanza di quelle:
& quando la beatitudine sara ne l' huomo si come possessor
ne in habito & non in opere: allhora sara come vertuoso
dormendo quando non n' appare ne opera ne vertu: Ma co-
lui ch' e' beato in opera necessariamente adopera beatitudine:
& si come il sauo e' forte combattitore e' coronato, & rice-
ue palma & gioia della vittoria: cosi li vertuosi e' glieletti:
& li buoni e' li beati sono laudati, & riceuano guidardoni,
& premi delle vertu di che n' appaiano l' opere loro secon-
do la verita: & la vita loro secondo se medesima e' diletteuo-

le: Ciascuno huomo si diletta in quella cosa che gliama: Adunque l'huomo giusto si diletta in giustizia, & il virtuoso si diletta in vertu, & il sauo in sapienza, & l'opere che sono per le vertu in loro medesime sono diletteuoli belle, & piaceuoli, ma la beatitudine di tutte le cose è piu perfetta giocondissima e' diletteuole, la beatitudine laquale e' qui fa bisogno d'altri beni che di quelli di fuora, & e' grande difficulta à l'huomo che da materia di opere piaceuoli, si come e' che gl'habbi parte conuenueuole delle cose aspettanti à buona vita, & abbondanza di parenti e' di famiglia, & prosperita di ventura, & per questa cagione non ha bisogno alcun lauo huomo de l'arte del reggere, accio ch'ei faccia apparire il suo honore & il suo valore: & d'alcuna cosa e' donata à gli huomini da Dio eccello & glorioso, degna cosa e' che la beatitudine & felicità sia conosciuta dono diuino, secondo che l'è piu perfetta di tutte le cose humane perche l'è delle cose piu honoreuoli, conciosia cosa ch'ella sia finimento & forma della vertu: & il frutto di quella non e' detto di cauallo e' de nissun' altro animale simile, ne de li fanciullini che li siano beati: imperò che tali animali, ne i fanciulli non fanno opere vertuose: beatitudine e' cosa ferma e' stabile, secondo vna dispositione o' altro simile, ma da parte di costume la chiamiamo larghezza o' castita, humilita, o' modestia.

LIBRO SECONDO DE L'ETHICA.

Che l'intendimento è prodotto per dottrina. Cap. 1.

Erramente il generamento & amplificatione delle vertu d'intendimento sono ne l'huomo per dottrina, & per disciplina, & però in acquistar quelle è bisogno di sperienza, & di longo tempo: Ma il generar delle vertu morali è accostumate per buona & honesta vianza, si come la terra laquale sempre attende andare al centro naturalmente: & il fuoco alle circonferentie, & giamai non s'usarebbero al contrario, ne alcuna dell'altre cose giamai non s'usara al contrario della sua natura, ma alcuna cognitione ha con la natura, & alcuna cognitione con l'intendimento: A dunque le vertu costumeuoli non sono in noi naturalmente ne fuora di natura, Ma noi siamo nati per riceuer quelle, & auanzano in noi per buona vianza: Anchora ogni cosa laquale he in noi naturalmente è stata in noi potenzialmente innanzi, & poi è apparsa in opera, & questa cosa è manifesta negli sentimenti che senno non fu in noi, però che noi vediamo & odimo speffe volte: Ma è conuerso in noi che habbiamo quelli prima naturalmente, & poi ci adoperiamo in quelli: Ma le vertu l'acquistiamo per frequentatione de l'opere del habito, inducendoci a esser giusti per vso d'opere di giustizia, & casti per vso d'opere di castita, & in questo modo he in tutti li artificii che noi siamo edificatori per vso di edificare, & li sonatori per vso di sonare, & siamo buoni per vso di ben fare: A dunque da l'usanze & per l'usanze è la vertu, & la vertu si corrompe & d'una & per vna medesima cosa, ma

non similmente in fatto, & l'azioni e l'opere lodeuoli si corrompono per superfluita, & per diminutione, perche l'opere superflue, & le diminuite corrompono la forma di sanita, & l'egualita di quelli fa sanita, & quella amplifica o agomenta e conserua; & le vertu costumeuoli si corrompono per poco o per troppo, sicome timidita & audacia, o' fiera baldanza, perche il timido fugge tutte le cose, & l'audace in tutte le cose s'ardisce, Ma la beatitudine in questi e il mezo, elquale e nel mezo de l'estremita di queste due, & e' chiamata fortezza, cioe' fuggir quello che e' da fuggire, & ardirsi a quello che e' da ardirsi, & qui s'acquista l'habito de Pulanza di sprezzare le terribili & graui cose, si come l'habito di castita s'acquista per vltanza di ritrarsi dalle volonta, & cosi si fa ne gli altri habiti lodeuoli. Ma bisogna che noi dobbiamo partir e' distinguere in tra gl'habiti quale e' da veru, & quale e' per diletto, o' per tristezza, ne liquali si cerca l'operationi e' comperationi che s'astengono dalle volonta corporali e' di questo s'allega e' il casto e' il modello; & chi sene contrista non e' casto; & cosi similmente chi sostiene le dure & terribili cose ne per quelle si perde in cio eglie' forte, & chi di cio si contrista questo e' timido che per ogni opera, o' movimento ne segue diletto, o' tristezza; Adunque ogni veru e' certa diletatione, o' certa tristezza; & il legno di questa cosa e' quello che fanno li rectori delle citra che honorano coloro che si dilettono nelle cose per debito & conueniente modo, & quello che indebitamente di cose leonueuoli si diletta, puniscono con graui tormenti e' amare pene.

Del

De le tre cose, per lequali le persone s'affaticano, & de i loro contrarii. Cap. ii.

E cose lequali desidera l'huomo, e per l'acquisto di quelle s'affadiga, sono tre cioe conueniente, dilettuole e buoni: e tre ne sono contrarie a queste: sconueniente, spiaceuole, e tristo: & colui e buono ilquale con ragione si tiene in queste cose: Ma el tristo e peccatore tenendo se perueramente in quelle, precipuanente in dilettatione: & questa e quella che questa sia accompagnata con noi infino dal cominciamento della nostra natura. Impero e grauissima cosa a hauersi hauuto drizamento & retinentione di noi circa quella: Adunque circa tale dilettatione fara tutta l'intentione di questo libro: che si come dice Herodoto, circa le grau cose ne bisogna hauere l'aiuto de l'arte.

Come l'arte ciuile dimostra che la persona deue esser patiente. Cap. iii.

Dunque la grande intentione de l'arte ciuile e che la faccia l'huomo dilettarsi in quelle cose che fa bisogno e nell'altre conuenendosi a questa, perche colui ch'e dritto cerca quelle cose, & bene e tristo colui che non e dritto, si come s'e detto che d'opere di giustitia, e de l'opere di castita, noi siamo giusti e casti: Adunque si come colui che s'adopera nell'arti grammaticali e grammatico: & nelle musicali e musico: cosi colui che fa cose giuste e giusto: & colui che fa cose caste e casto, & simil cosa e nell'arti & nelle vertu, perche la bonta de l'operationi viene dall'industria dell'arti, e quando l'artefice de la sua arte lara veniu

to a' la bonta de la cosa fatta, egli ha gia quello ch'intende e non si tenga da se' ne l'arte sua di sapere, nellaquale non cade permutazione, ne per alterezza e auuenimento di varietà non e' con se', hora e' bonta hor e' malitia, perche la bonta & la malitia sono nell'opere del huomo. **Colonna di beatitudine e' operare secondo le vertu.** **Colonna del contrario della beatitudine e' opare secondo il contrario della vertu.** E la pfecta de l'operationi secondo le vertu e' fermissima di quelle, & ne l'anima e' la vertu de li beati che sempre e' continua per opere honoreuoli e' buone. Et il virtuoso perfetto senza alcuna elatione e' superbia guarda nelle cose virtuose, & sostiene i mali che gli vengono e' sopportagli con discreta pazienza, & non si conturba il cuore, ne tiene per grandi miserie & disauenture che venghino per sinistre stagioni, che se patientemente non sofferra quelle, si conturbara la sua felicità e' beatitudine, & sopra lui soprauerra tristezza e' dolore, li quali insorgano etandio l'operationi lequali sono secondo le vertu. Alcune delle azioni della malitia son graui da soffrire e' da sopportarle, & quando le saranno venute a l'huomo, & egli hara sopportate quelle, elle gli tolgono la magnanimità, alcune altre sono che si possano leggiermente sopportare, & queste quando elle vengono a l'huomo quelle sostenendo la magnanimità sua non gli leua via percidit & e' auuenuto a' alquanti esser morti per beatitudine de i figliuoli, & e' auuenuto a' altri esser morti per disauenture de suoi figliuoli, & alcuna cosa di tanta qualita non e' auuenuta che la trasmutasse li beati da la loro beatitudine, e' non beatitudine, & li non beati de la loro non beatitudine a beatitudine, il bene la beatitudine e' li beati sono Iddio benedetto & excelso, & piu degna cosa & piu honoreuole che tanto non

puo esser laudato : innanzi si conuiene hauere in reuerenza Domenedio & lui singularmente magnificare, & per cagione di lui hauere in reuerenza & magnificare la beatitudine e' li beati & il buono, conciosia che le son cose diuine, e' per la gratia delquale tutte l'altre cose son fatte, & son credute, ch'eglie' cominciamento & vero principio de' beni, & che per cagione di quelli sia cosa diuina.

De la felicità.

Cap. iiii.

Elicita e' vn'atto e' operatione dell'anima procedendo da vertu perfetta non del corpo ma dell'anima; Adunque e' bilogneuol cosa a' l'arteſce de la scienza ciuile guardare a' l'habito de l'anima, pche li eccellenti medici sollecitamente cercano intender le dispositioni del corpo humano per cagione di curare e' di conseruare forma di sanita in quello; & li rettori delle citta studiosamente vigilano & si rendono solleciti come acquittino a' cittadini, e' conseruino le forme della beatitudine humana, laquale per intendimento s'appartiene a' l'anima, sopraſtando eglino a' l'operationi delle vertu fine & frutto di quelle, & la beatitudine innanzi detta e' vertu de l'anima, questo e' ragioneuole, & il non ragioneuole solo comunica se' con le piante & con li animali, & pero' non e' propria cosa a' l'huomo, & questa potentia fa le sue operationi ne l'huomo dormendo, ma la potentia de l'anima, secondo laquale s'attende bontade e' malitia ne l'huomo non opera ne l'hora del sonno manifestamente; Impero' e' detto non esser differenza tra li beati & li miseri ne la meta de la vita loro; Il sonno e' vacatione de l'anima da l'opera, secondo laquale ella e' detta vitiolo o' ver

tuoso sonno,perche forse alquanto de i mouimenti a' le vol-
 te fanno l'immaginatioi de i buoni esser migliori che l'imma-
 ginationi de mali & l'altra cosa di parte non ragioneuole
 partecipa in alcuna cosa di ragione,cioè si come obediante a'
 lei, & a la parte concupiscibile, l'obediencia dellaquale,ha la
 ragione significata in noi di reprehensione & ha bisogno di ga-
 stigamento. Ma forse non fa bisogno di ricercare altra co-
 sa esser nell'anima contrariando e' contradicendo alla ragio-
 ne, si come dentro li membri paralitichi noi vediamo esser
 vertu motiua nelle parti contraposte al mouimento della na-
 tura & dentro li membri questa cosa e' manifesta, ma nell'ani-
 ma e' nascosta. Adunque e' manifesto che la vertu ragione-
 uole e' in due modi, vno ragioneuole veramente, cioè l'apren-
 sua & chi discerne, & l'altro obedendo a questo, hauendo
 se drittamente a similitudine del figliuolo che riceue il gasti-
 gamento dal padre s'ei non sara reo e' ribello. Adunque la
 vertu e' in due modi, cioè d'intendimento e' de costumi. d'in-
 tendimento si come sappiamo e' prouidenza, e' le simiglian-
 ti a costumi si come larghezza e' castita sono consouigliuo-
 li che lodando l'huomo da parte delle vertu d'intendimento
 diciamo lui sciente e' sauo, elegendo l'opere della vertu per
 ragione di quella & e' che la sua volonta' e' stabile e' perpetua.
 Ma molti huomini non fanno l'opere delle vertu, ma con-
 uertisconle a' la scienza di quelle, & pensano che philosor-
 phando di quelle d'esser vertuosi, & questi tali sono simili a'
 l'infermi che intendono diligentemente le parole di medici,
 ma niuna cosa adoperano di quello c'hanno ordinato, & si
 come li corpi di questi infermi sono lontani dalla sanita,cosi
 sono l'anime di coloro che philosophicano in tal guisa,che
 sono rimosse e' lontane d'ogni beatitudine.

Erd è da vedere che cosa è vertu, in nell'anima si
prouano tre cose: cioè, habito, potentia, & passione.
passione è sì come, allegrezza, amore, & mise-
ricordia è cose simili a queste, & ogni cosa allaqual segue di-
lecto, o dispetto, le potentie son quelle nellequali noi potia-
mo, irarsi hauer misericordia alegrarsi & far in simili cose
habito & quelle cose per lequali noi siamo lodati o vitupera-
ti sono, sì come è superchia ira, o diminutione in quella o
mediocrità, laquale è finita habitudine, ne quelle passioni,
ne quelle potentie son vertu, pero' che noi non siamo lauda-
ti ne vituperati per quelle. A dunque le vertu sono disposi-
tione & habito che permane e sta fermo e stabilizo, per le-
quali l'huomo è virtuoso e buono e l'opere sue son buone
e già habbiamo determinata la via, laquale ne conduce a
questo. A dunque chi sapra la natura della vertu, sapra etian-
dio la via d'andar a quella: & è questa scienza nelle cose con-
tinoue, e nelle cose discrete e partite che hanno estremità e
mezo, perche in queste si troua cosa che crescendo sopra
l'egualità, & cosa mancando da l'inegualità, stando lontan-
na con eguale distantia de l'estremità, & questo è il mezo
in due modi, cioè in cosa, & mezo in relatione quanto a
noi. Il mezo ilquale è per se' o nella cosa e vgnalmente lon-
tano da l'estremità sue, & è vno nelle cose & non piu: ma il
mezo in relatione quanto a noi, non eccede e non manca, e
è ciascuno di noi e mezo, secondo la sua singolarità e me-
zo per se', & secondo che si disse dieci è molto, e due è po-
co, ma sei è mezo in fra l'uno e l'altro, imperoche dieci eccede
de sei tanto quanto sei eccede due, ma non così s'ha il mezo

LIBRO II

quanto a' noi. Alcuni huomini hanno bisogno di piccolo nutrimento e' alquanti hanno bisogno di molto, & non e' detto solamente mezo di poco e' di molto, se non quanto el sauto esperto quello determina che schisa la superfluita, e' il mancamento & dimanda il mezo, percio' dicono gl'huomini che l'opere lodeuole e' dritte sono opere che non riceua no ne piu ne meno di quello che fanno, perche la superfluita e' la diminutione corrompe la cosa, & la mediocrita salua & conserua quella, & l'artefice della vertu in tutte l'altre cose e' piu somile e' piu certo e' piu honoreuole. Adunque e' degna cosa che la voglia cerchi il mezo & l'accostumata vertu, & cerca l'attioni e' le passioni, e' la superfluita in quelle, e' peccato e' defecto vituperabile, & il mezo e' lodeuole e' dritto. Adunque la vertu e' habito volontario, stando in coueniente mediocrita quanto a' noi, secondo la potentia e' estrema/ de e' fine, & il bene e' finito terminato e' dritto e' vno. Il male in molti modi e' infinito. & in verita il bene si fa con fatica e' con difficulta, il male si fa leggiermente e' senza fatica, & gl'huomini se son rei sono in molti modi, e' li buoni sono solamente in vn modo. De l'opere alcune son tritte secondo la loro totalita, cioe' se in tutte non si truoua estrema lodeuole ne mezo buono, si come sono li furti, li adulterii, & li homicidii, in queste cose non se da dire ch'al tro sia bene e' altro male, percio che le sono dispositioni ree in lor medesime, & similmente mezo, non si troua in esse dispositioni, si come nelle dispositioni lodeuole non si troua estrema che giamai non e' superchia castita, ne diminutione, ne fortezza ne de le simili.

Ortezza e' l' mezzo timidita & ardimento, e castita
 f nelle persecutioni delle volonta, & astinenza an-
 chora di quelle: E larghezza d' mezzo fra l' auari-
 tia, & prodigalita, perche quello ch' e' prodigo e' superchia-
 mente da, & e' pazzo nel riccuere & l' avaro e' superchio in rice-
 uere e' pazzo in dare, ma il largo e' liberale & egualmente si ma-
 uene, & queste son dispositioni circa dare & riccuere, nelle
 cose piccole e' mezzane, ma nelle cose grandi il mezzo e' magni-
 ficenza e' l' estrema non son nominate a' colui ch' e' mezzano
 circa li desiderii del honore, & circa la priuatione di quello e'
 detto equanimo, cioe' d' eguale animo, & colui che sopra
 abonda in cio, e' detto ambizioso o' auignanimo, & colui
 che manca in questo e' detto pusillanimo.

De la mansuetudine.

Cap. vii.

Olui e' mansueto che s' adira per quello che biso-
 c gna, & li altri consimili, perche quello e' il mezzo,
 & il mezzo e' da lodare in tutte le cose, & e' dritto,
 & il superchio in questa cola e' chiamato iracondo, & col-
 lui che manca in cio e' chiamato irascibile.

De la verita.

Cap. viii.

Veritade e' il mezzo in fra due estrema, di superflui-
 ra e' di mancamento, & colui che sta in verace mo-
 do infra il superchio & il mancamento, e' verisimile, colui che
 superchia e' superbo & ampolloso, colui che manca, e' hui

LIBRO III

mile, & colui che e' dentro mezo solazo e giuoco puo esser chiamato giocatore, & colui che in cio' manca si puo chiamare inozzo & agreste.

Del modo del conuersare.

Cap. ix.

Quel che e' mezo in viuere con gl'huomini e detto uomo acetoale, & colui che e' superchio in cio e non per ragione d'alcuna uirtu puo esser chiamato pinto, & quello che e' superchio per ragione di sua uirtu puo esser chiamato lusinghiero, & colui ch' e' mancamento in cio e' dissoluto.

Distinctione de la vergogna.

Cap. x.

Vergogna e' passione loduole ma non e' vertu, & colui che tiene il mezo circa questa, e' vergognoso, colui ch' e' superchio in questa, e' cattiuo, colui che vi manca e' irreuerente e' sfrenato, circa le passioni in quelle cose le quali auengono a' li prossimi di bene e' di male e' mezo & estrema, & e' questo il mezo, alegrarsi che i buoni habino prosperita e' bene & non dolersi che li tristi & rei sieno affitti con pene.

Distinctione dell'inuidia.

Cap. xi.

Quel e' inuidioso che s'attrista del bene che tocca ad altri, & cosi circa passioni, come circa le passioni, tutte le dispositioni son me, due estrema le quali sono di malicia & vno mezo ch' e' vertu, & tutte si contrariano

riano insieme, si come sono l'estremità contrarie al mezo, & il mezo à l'estremità, & l'una estremità à l'altra, Adunque si come à l'eguale il piccolo è comparato al grande, & il grande è comparato al piccolo, così le dispositioni del mezo comparate à l'estremità mancando soprauanzano, & comparate à le soprauanzando mancano; Adunque la fortezza comparata alla timidità pare audacia, cioè ardimento è comparato l'ardimento per timidità; e così è in fra tutte l'altre virtù; Ma la contrarietà de l'estremità insieme è più forzeuole che la contrarietà de l'una, & de l'altra al mezo, perche l'estremità insieme ion più lontane che le non sono dal mezo, & per amor di questo par ch'alcuna de l'estremità pesser più prossima al mezo che la sia più simile à quello che l'altra, perche l'audacia par che sia più prossima à la fortezza ch'à la timidità, & la prodigalità à la larghezza ch'à l'auaritia; Ma l'insensibilità, laquale è contraria à la volontà pare esser più prossima à la castità ch'à la volentuosità, & auuen questo per due cagioni, cioè da parte de le cose, & da parte di noi, per natura de la cosa si come la timidità ch'è più contraria à la fortezza che à l'audacia, imperò che l'è più lontana dal mezo da parte di noi, perche l'estremità allaquale noi siamo più pronti, è più contraria al mezo; Adunque se naturalmente noi siamo più pronti alle concupiscentie, & al proseguimento de le volontà, la volentuosità sarà più contraria à la castità ch'à l'insensibilità.

Che il mezo è virtù in tutte le cose.

Cap. xii.

- a Dunque conciosia cosa secondo che noi habbiamo detto, che la virtù è mezo in ricercare il mezo

T

tali e tante volte quante bisognino ! molto e' graue & diffi-
 cil cosa ch'alcuno vogli esser virtuoso , perche il ricouimen-
 to del mezo non puo esser di ciascuno , ma solamente del di-
 screto e' sauto, in cio si come il ricouimento del mezo del cir-
 colo s'appartiene a' colui ch'e' instrutto e' dotto in geometria
 o' similmente s'appartiene , a' instrutto o' essercitato , manife-
 stamente in ciascuna dell'attioni o' passioni, Accioche meza-
 namente sappia di questa , perche far tutte l'opere in qualun-
 que modo e' leggiera cosa , Ma far l'opere in modo conue-
 niente , e' con tutte le debite circostanze , e' sauto huomo, il
 quale in ogni sua opera attende al mezo & all'azione, & l'o-
 pera offeruando il mezo e' lodeuole e' bella , & pero' fa bi-
 sogno che ciascuno inclini l'anima sua a' l'opposito desiderio
 fino che ella venga al mezo e' approssimasi a' quello che pren-
 de il viaggio di drittura , & a' quello peruenire e' faticosa co-
 sa & graue : donde molti s'ingannono , & pochi son quegli
 che drittamente nela loro drittura regnino , si che il mezo e'
 lodeuole in tutte le cose , ilquale bisognache sia inteso , hora
 crescendo , & hora mancando fin che si venga a' la certezza
 del mezo , & questa e' la via di peruenire a' quello.

LIBRO TERZO DE L'ETHICA.

Dache precedono l'operationi de gl'huomini. Cap. 6

Leua de l'operationi degl'huomini e da volonta & alcuna da natura, & alcuna composta da volonta e da natura, Adunque l'opere voluntarie sono il cominciamento de i movimenti che sono in noi, liquali mouiamo noi, & sono le nostre membra, & l'anime nostre c'hanno proprio arbitrio si come e in acquistamento di vertu, o de vizi, & pero' siamo lodati ne le vertu, & ne li vizi siamo vituperati, naturali opere son quelle il cominciamento del movimento de lequali e nato da noi, & ad alcuna n'adduce violentemente e contra volonta, si come e' il vento del tempesto che leua l'huomo voglia, o' non voglia, & si come il Re che costringe l'huomo contra la sua volonta, & queste son cose lequali assolutamente vengono da indulgentia, & forse alcuna volta calcono in quella colpa & vituperio, & in questo modo il Re ha potere in dar premio, & in affliggere li corrompitori de le leggi, Opera composta da volonta e da natura, e si come quando il tiranno che ha signoria, & nel padre, & ne i figliuoli comanda, che li figliuoli occidino li padri, & li padri occidino i figliuoli, o' ch'alcuno crudel fatto debbino fare insieme contra loro medesimi, dicendo o' voi farete questo, o' voi morirete afflitti da diuerse pene, & cosi son questi sconci & brutti fatti, egli e dentro volonterofo & non volonterofo, ma pare ch'ei sia piu appresso al volonterofo & piu lontano dal non volonterofo, Imparo che l'opere di questo mondo allhora ch'alcuno le fa, alle for

no spontaneamente quantunque dichino che violenza li habbi con
dotti a' quelle: & pero' son vituperati quelli che consentono
essendo costretti, accio che' il padre occida il figliuolo; Ma
costretti e non volenterosi secondo la verita, sono in quell'
opera che da tali scelleragini e' lontana; & eleggono innanz
zi di morire o' sostenere ogni altra cosa horribile, che cosi' con
ei fatti commettere o' finire; Poca scienza o' poca discretion
e' cagione di malitia, ogn' huomo tristo e' ignorante di quel
lo che' da fare, o' da lassare, o' fuggire, & per questo si mol
tipricono li peccati de' l'huomo perverso & iniquo: & del
giuro & de' ira, quando ei fa' fallo alcuno e' creduto che
ignorantemente falli quello, & se' farsi ignorante ne li fatti
suoi, per amor di cio la cagione de la malitia non e' fuora
de l'huomo, imperoche quello che non si parte d'alcuno v
cio la scienza sua sara di pazzo; Ma come e' possibile che si
parta da l'huomo il sapere di semedesimo, Adunque l'huo
mo e' cagione di concupiscenza e' d'ira, & e' cagione di tut
te le malitie per sua volonta: & e' impossibile e' iconuenue
le che l'huomo elegga & facci li beni volontariamente & sen
za volonta'. Similimente la volonta e' piu comune che la
electione, impero' che l'opere della volonta sono comune
a' gli animali & a' fanciulli; Ma l'electione non e' si non in co
loro che s'astengono da concupiscenza e' d'ira, & alle volte
l'huomo vuole alcuna cosa, laquale e' impossibile hauerla,
ma giamai non elegge alcuna de l'impossibili, & la volon
ta propriamente e' della fine, ma l'electione e' di quelle cose
per lequali si viene a' la fine, Noi vogliamo sanita e' beatus
dine, Ma noi elegiamo quelle cose per lequali possiamo per
uenire a' tal volere. Ne l'opponente non e' electione, l'oppo
sitione o' la va innanzi a' l'electione, o' la segue doppo quella.

È l'huomo per l'electione del bene, o del male, e buono, o
cruelto, Ma per opinion di questo o di quell'altro, non e
ne buono, ne cattivo, & l'opinione del vero o del falso,
non e electione di bene o di male, e finalmente l'opinione
di quello che non si fa bene, Ma l'electione e solo d'alcuna
cosa certa, & quantunque l'electione sia de l'huomo per vo
lonta, per amor di questo non e di ciascuno volontario,
ma d'huomo deliberatamente consigliato, perche l'electio
ne e per intendimento e per ragione di esso, ne per ciascuna
cosa e indifferentemente conforme gliuole, ma solo e in quel
la che consiglia l'huomo sano e discreto, ma di quelle co
se le quali son d'esser fatte da noi, se e difficulta & incerto
auuenimento, si come in arte di medicina, & ne l'altre simili
e quella e non al tutto apertinenti a noi, non consigliamo
si come alcuno de lacedemonia non consiglia che confinata
mente viua la gente di Cete, & ne l'arti leggere, e al tutto
certo, nissuno riceue consiglio, si come quando si scriuono
lettere, e in simili arti, & ne le cose certe al tutto sono neces
sarie, si come in cose proprie non cade consiglio, ne ne le cose
al tutto dubbiose, si come in trouar thesoro ascosto ne de la
fine, ma di quelle cose c'hanno auuenire a fine habbiamo
consiglio, perche de la sanita, laquale e fine e compimento,
nissuno riceue consiglio dal medico, ne il rector consiglia
di persuasione, ne il fattore de le leggi di felicità, ma cia
cuno di loro presuppone la fine, & quelle cose le quali in con
seguir la fine son necessarie, la similitudine ricerca dal princi
pio, infino a la fine trattando i mezi & d'alcuna cosa impos
sibile li auuenire sta fermo, & non e possibile d'esser finito
quello che per noi non si puo finire, e si puo esser finito per
gliamici, perche quella cosa laquale e ne gliamici alle volte

e' in noi, Adunque quegli v'fano di quelle cose lequali manano il fine e' il compimento, & lassono quelle che non manano il compimento ne il fine, che secondo che noi habbiamo detto la volonta e' fine, Ma pare ad alcuno che la cosa che si vuole quella e' il bene, ad altri par che sia noioso quello che par bene: Ma il bene secondo la verita e' quello che par così esser a' l'huomo buono, perche l'huomo virtuoso vede ne la cosa quello che in quella, & giudica di quella si come l'huomo sano giudica de la cosa dolce e' dell'amara, che se' amara, l'infirmito si contrapone giudicando esser amara la cosa dolce, & così de l'altre cose, similmente il malvagio huomo ne le cose che son d'esser malamente giudicate non esser amara la cosa amara, dicendo il male esser bene, & il ben male, ogni cosa diletteuole ei giudica esser buona, & la non diletteuole esser trista, & cerca il diletteuole si come il bene, & fugge dal non diletteuole si come dal male. Il piu de g'huomini operano in questo modo di peruersita, imperoche le loro opere sono in signoria e' in volonta, & in electione & in arbitrio di loro, e' le cose lequali sono in noi a' poterle fare, etandio sta a noi a' non farle, Adunque se a' far molte cose sta a noi, etandio a' far disconce e' pessime cose sta a noi, ma per amor di questo non vuole il male, ma elegge e' repara spesse volte esser il meglio quello ch'e' male, & l'huomo generatore de l'opere sue, si come e' il generatore de suoi figliuoli, Adunque il cominciamento di quelle e' in lui, & il cominciamento e' in noi, la volonta e' in noi similmente, e' di quelle cose lequali sono spontanea, & in su questo fanno rendan testimonianza i fatti de conditori de le leggi, che mettono pene a' color che fanno le cose sconce, videlicet trista, & honorano coloro che fanno bene instigando

do in questo modo gli huomini ad appetire, & ad operare di
verno & alchiffamento de viti; Et hano non instighi l'huo-
mo a' quella cosa in qua non e' in sua potesta, si comedir-
gli ch'ei non senta dolore dalle cose che fanno dolore, e' che
non senta calore de le cose che scaldano, o' che non si solten-
gha, o' faccia in durezza del nutrimento, & in questo mo-
do ne le cose simili; Anchora quelli fattori di leggi puni-
fcono li trasgressori de la legge, conchiosa cosa che per l'ac-
tioni voluntarie, & per la pigrizia hano ragione di non ac-
quistar modi per li quali habbano potuto hauer conuenie-
uol finimento de l'opere de le leggi, che in conueniente co-
sa e' che sia detto che l'ingiusto non volendo sia ingiusto,
conchiosa che gli sappia l'opere per le quali si fa l'huomo in-
giusto, & sia in suo poter di non far quelle; Adunque co-
lui ch'e' ingiusto e' per sua volonta, si come l'infermo ch'e'
per volonta inferno, quando non hana voluto creder d' me-
dici, non hauendo voluto ritenere da loro le cose conserva-
tue de la sua sanita, Adunque in lui era dato il principio di
non infermarsi, ma fatta l'infermita gia in lui non e' che gli
sia sano quando ei vorra, si come colui che gitta la pietra,
che al principio in lui era di non gittar quella, ma dapo' ch'ei
la gittata non la puo piu riassumere quando vuole, ne la
puo ritenere; In quel medesimo modo l'ingiusto a' qualun-
que peruerso habito confermato, non e' leggiera cosa ad alte-
nerli da le malitie; & non solamente le malitie de l'anima so-
no spontanee, ma etiamdio le corporali in molti huomini,
ne la prohibition non gioua in malitia, di che cagione e' la
natura; si come in disonum in esser dico, o in esser soppo-
liquali sono naturalmente, ma la prohibition gioua in
quella cosa che e' da volonta, la quale e' per negligencia, & e'

per l'essere le cose che rendono giouamento, & per volonta
 ri, succumanti in le di cose inite & peminiole, di che la cecita
 o, d'alcun'altra de le cagioni che vengono a l'huomo senza
 sua colpa, non e d'esser unproperata a lui, ne a quello e di
 shonore, anzi maggiormente gl'huomini hanno misericor
 dia di lui facendoli elemosane & beneficio. Ma colui che s'ac
 cica per troppo ber vino, o per cialcun'altra ragione per sua
 propria colpa, nata la gente il vitupera, & a' pena alcuna
 a di lui misericordia, conciofia cosa che, a' cialcun'huom
 mo tale pare quella esser la fine quale e' stato l'habito suo.
 Adunque se li habiti di ciascuno in alcun modo son cagion
 ne di se, & etandio de l'immaginatione sua, laquale e' de la
 fine in alcun modo sara cagione a' lui, o certamente l'huo
 mo ha bisogno che senza ogn' operatione, & ellectione
 eg' habbi alcuno natuo cominciamento, conueniente a' la
 via del bene o' del male, & a' descriptione & ad appetito di
 quella o' rifiutamento di lei, per certo fine de le vertu, &
 quello non e' possibile a' tor per vianza e' per dottrina, ma
 quello che e' naturalmente dentro natto, questa e' perfetta e'
 vera bonta di natura, Adunque le vertu non sono maggion
 mente spontanee, come sono li virii a' loro contraposti, ma
 non sono in vno medesimo modo l'opere spontanee, & gl'
 habiti, perche apparischino sempre con vilita gl'habiti lo
 ramente nel cominciamento.

De l'audacia e' de la timidita.

Cap. li.

I ciascuno de gl'habiti d'hora innanzi e' d'esser det
 to, & primamente de la fortezza, laquale secondo
 che noi habbiamo detto di sopra, e' il maso in fra
 timidita

timidita, & audatia, & il temer cose tali le' disdiceuole, si come sono l'opere vituperose, & vniuersalmente ciascuna cosa che guasta la fama de l'huomo, perche colui che non teme tali cose, e' sfrenato & degno di vituperio, & colui che le teme e' d'esser lodato, & alquanti huomini son timorosi circa le cose di battaglia, & hanno ardimento di far grandi spese, l'huomo ch'e' forte non teme meno quando fa bisogno, ne teme piu quando fa bisogno, & e' atto a sostenere quelle cose che fa bisogno, & si come bisogna, & quando bisogni, & doue sia bisogno, & tutte l'altre simiglianti.

De la timidita.

Cap. iii.

Olui ch'e' ardito soprabonda in queste cose, ma il timoroso gli mancano, & e' reo huomo & vile, & non e' cosa che sia vna medesima a l'huomo timoroso, & sono alcune cose lequali strigatamente trapassano la natura de l'huomo, & son temute da ognuno e' habbi sano intendimento, & de l'altre ci sono lequali son proprie ad alcuno a' elegger morte, fuggendo tristezza o' pouerta, & amar miseria, & queste son cose di timidita, & il fuggire le cose lequali portano molestia o' grauezza, son cose feminili.

De i cinque modi di fortezza.

Cap. iiii.

T sono gli altri modi di fortezza cinque, Il primo e' fortezza ciuile che i cittadini adoperano la fortezza per positioni di leggi, o per conseguitar honore, o per fuggire vergogna, Il secondo e' per magistrato di far quel che coloro che sono ammaestrati di cose da guer

ra, hauendo fidanza nella lor maestria, adoperan ne le bar-
 raglie opere di fortezza, ma li non ammaestrati piu temono
 & pero' vedendo spesse volte istanza di morte, fugonfi te-
 mendo maggiormente quella che la vergogna, Ma l'huomo
 forte sta fermo guardando l'intima cosa de la vertu maggior-
 mente che alcuna cosa che sia di fuore, ne che di fuora gli
 possi auuenire, Il terzo modo di fortezza procede da mo-
 uimento di fuore, si come tu puoi vedere ne l'ira de le femi-
 ne, lequali a' furore, e' a' ira prouocate fanno grande assal-
 to? Il quarto modo e' per troppo grande concupiscenza,
 Adoperando cio si come coloro che amano, liquali per ca-
 gione di adempire il loro desiderio & voglie, s'conceuoimen-
 te si mettono a fare tutte le terribili e' dubiose cose? Il quin-
 to modo e' inelquale fu per sicurezza acquistata per spessa
 vittoria, si che tali fanno opere di fortezza, come longamen-
 te egli no hanno openione di combattere contra coloro, li-
 quali sono vñati di vincere, Ma sapendo loro a' noi esser
 giunti, allhora ben fuggono, & colui che persevera in ope-
 rarsi ne le cose pericolose, veramente e' forte, Ma le circo-
 stanze di fortezza son contristevoli, Adunque e' piu degna
 di lode la fortezza che la castita, perch' e' piu forte cosa a'
 sopportare o' sostenere le cose che fanno tristezza, che ritrarsi
 da le cose diletteuoli.

Distintione de la castita.

Cap. v.

Astima e' il mezo ne le diletteuoli corporali, ma
 e non in tutte, perche coloro che s'allegrono in guar-
 dare colori o' figure, o' pitture, o' che si dilettono
 ne la melodia, o' ne la fauola, o' ne i soauì odori, non sono

detti casti, o' non casti, Auuenga che quelli si dilettano in queste cose, si come e' bisogno, & in che modo e' bisogno & la oue bisogna, e' cosi de l'altre cose simili, made le sensibili, di questi tre sentimenti, li altri animali impio si dilettano, che sono il vedere, l'odire, & l'odorare, Adunque la castita, & l'incastita, cerca gl'altri due sentimenti, & attende no, cioe' cercono gustare, e' toccare, ne liquali noi comunichiamo con tutti gl'altri animali, e' massimamente circa il tohare, secondo ilquale sentimento maggiormente noi siamo piu bestie che huomini, Adunque ad armarsi & grandemente attendere a' queste due sensibili, d'humana cosa e' bestiale, e' spzialmente il tohare, precipuamente in alcune cose, lequali son proprie al tohare d'alquante membra del corpo, Per certo del gusto poco gl'animali se ne dilettano, secondo la distinatione de le qualita de gusti, ma secondo che gli e' vn tohare, e' secondo che de la cosa gustata dura la dilettatione; ne i desiderii naturali de le cose che nutrano, ne lequali alcuni viuono a' modo di bestie empendosi, ma ne le cose non naturali in molti modi auuiene a' l'huomo di peccare.

Del dishordinato appetito.

Cap. vi.

Incastita e' vno eccesso e' trappassamento in alcune dilettationi corporali, ma non ne le tristezze, perche ne le tristezze maggiormente si cerca fortezza, & alle volte quello e' chiamato casto, ilquale piu si contrista che non fa bisogno, per non potere hauer la cosa ch'ei desidera, & appena e' trouato alcun'huomo, ilquale s'allegri meno de le cose diletteuoli di quello che bisogni, donde

nome non è messo a' costui; Adunque il casto è mezzo in queste cose che superchiamente non s'allegria per le diletteuoli, ne oltre modo si contrista di perder quelle, Adunque il casto piglia le dilettationi temperatamente e quando li bisognano, & sono bisognueuoli a' buona permanenza di vita, & a' produr quella, perche bisogna combattere contra li desiderii de' diletti; Imperoche se vinceranno & distruggeranno la vertu de la ragione, allhora rimarra il desiderio, e l'appetito insaziabile, & si come peruersamente viuono li fanciulli, se non son costretti a' ben viuere da li loro maestri, cosi il sensuale appetito mena noi, a' cose sconce e dishoneste, non essendo costretto da regola di ragione; Adunque molto è da sforzarsi e molto da fadigarsi che la vertu nostra concupiscibile stia sottoposta a' la ragione, in tal modo che tutte due voglino, & attendino a' quello ch'è bene, & allhora la concordia de la castita rimarra in appetito e talento debito e conueniente, & in opere lodeuoli.

M
P-
n
n
7
n
h
nC
I
a
v
o

LXXV
LIBRO QVARTO DE L'ETHICA.

Distintione de la liberta.

Cap. I.

Iberalita e' il mezo in donare & in riceuere, Adunque il liberale vfa l'vso conueniente in dar pecunie, & in acquistar quelle, doue fa bisogno, e' secondo la quantita laqual bisogna, & di quello che si bisogna, & la oue fa bisogno, & a' chi bisogna, & si come fa bisogno, offeruando l'altre cosa che sono in questo modo: Il prodigo e' superfluo in dare, & e' scarso in riceuere; L'auaro e' superfluo in riceuere, e' stretto in dare; Ma e' piu degna cosa, che la liberalita e' la larghezza fiano in dare, che nel riceuere, perche e' piu ageuol cosa a' torre che a' dare, & e' molto piu lodeuol cosa di colui che da, si come fa bisogno, che non e' l'astenersi da riceuere, si come fa bisogno, ma l'uno e' l'altro e' d'eguale proportion, e' poca cosa e' lodato quello che mezzanamente tolle, ma colui e' laudato grandemente che da per l'utilita laquale hanno gl'huomini per il dare di lui, & colui che da sempre e' amato, ma colui che piglia non e' gia amato, per ben che tolga drittamente, anzi e' odiato; E' non e' largo colui che si contrista nel dare, perche il dare di lui non viene per larghezza, ma da vergogna, o per alcun'altra non lodeuole passione, Adunque il largo datore, e' donatore e' allegro, e' sforzasi esser contento di piccola cosa in propria necessita, & cio per potere souuenire li disaggi di molte persone, o sia poco, o sia assai ch'el posseda, egli si sforza di far opere di larghezza, secondo la faculta ch'el possede, e' appena che possa esser trouato alcuno che sia rice-

LIBRO IIII

cho, se pienamente egliè largo, perche la quantita de le ricchezze non crescono per spargerle, ma per congregarle, acquistarle, & ritenerle, & le ricchezze che leggiemente sono acquistate, è vsanza che le siano cagione di larghezza, che molto par marauiglia, se quelle che sono acquistate con ansietà & con fatica, leggiemente & senza ansietà sono sparte, distribuite & spete.

Del prodigo.

Cap. ii.

L prodigo è di minor malitia che non è l'auaro, perche fa uile a molte persone, è però è amato, ma l'auaro non gioua ad altri ne gioua a se, è però è in odio a ciascuna persona, & in molti modi è correggibile, accio ch'ei possa esser condotto al mezo, Ma l'auaro in lui non si puo trouare alcuno rimedio, è quasi a tutti i defecti de l'humana natura, fa inclinar l'huomo al vizio di auaritia, perche naturalmente noi siamo piu atti ad auaritia ch'a prodigalita, Adunque l'auaritia è piu lontana dal mezo è da la vertu che non è la prodigalita.

De la cupidita & auaritia.

Cap. iii.

T sono tanti li modi de la non liberalita, & tanto e diuersi, ch'appena ouero che giamai non potranno esser trouati i simili in vno medesimo amico, Alle volte alcuno amaramente tiene le cose sue, ma non desidera quelle d'altri, Alle volte è chi desidera l'altrui cose, ma non tiene le sue, si come sono coloro li cui appetiti, o cupidita d'hauere hanno insatiabile, Adunque tali auari si

mettono in tutti modi e in tutte le vie per guadagnare: si come coloro che mantengono bordelli e seguono ruffianamenti, e tengono bizzazzarie, e bettole, & fanno altri simili guadagni non leciti, & pieni di vituperi, e poco sono lontani da questi li officiali de laltre cose rapinatori, e tiranni, indifferentemente occupatori di tutte le cose, & similmente li furi & i ladroni: & in questa generatione di cupidita e d'auaritia, maggiormente peccano gl'huomini che in prodigalita.

Distintione de la magnificencia.

Cap. III.

Magnificencia e vna vertu, laquale circa le ricchezze ha l'operatione, & questo e solamente circa il splendore, e questo e ne le gradi imprese, e ne le gran cose, & e di natura del magnifico huomo che i sia maggiore la sollecitudine & il talento suo, che le facende sue siano trattate honoreuole, & condecientemente, & che elle siano finite con piccole spese, perche il troppo riguardo in cotal cosa si voltara d'altra partita, & in questa vertu propriamente s'attendono le cose spettabili & altiere, si come e in edificare e construir templi, & in ornar quegli, & in tutte quelle cose, lequali son fatte circa il culto diuino, & in celebratione di corte, & di nozze, & in albergarie, camare, o stanze di strane persone, & in disbrigare o distrigar messi & imbasclarie, & in donar gioie, & in simili fatti, perche il magnifico e, non per ispele fatte di se medesimo, ma per altrui. Et ne la magnificencia non solamente fa bisogno che sia abondanza de le cose da spendere, ma bisogna che vi sia alcuno spenditore eletto da se e da la sua gente, onde tal

cuno mancherà in alcuna di queste due, o' di tutte due, & egli s'innommetterà in opere di magnificentia tale sarà degno d'esser beffato & schernito. Adunque circa tali cose, colui che s'attiene a' la mediocrità, e' chiamato magnifico, sì che superchio o' superfluo è da quello l'huomo ilquale circa queste cose spende oltre il debito modo, & spesso volte in quelle cose, ne lequali smisuratamente spende, piccola spesa gli farebbe sufficiente, & ciò non fa per amor di virtù, ma perche nel conspetto de gl'huomini sia tenuto mirabile & glorioso. & è di sotto dal magnifico, colui ilquale ne le cose grandi lequali richiedono grandi spese, a' certa sottigliezza, per laquale ei possa ritrar alcuna poca cosa de le spese, e' così corrompe la bellezza de le lodeuoli opere, & fa sfiorire la virtù, & per poca partita di molte spese perde il grado. Adunque le predette cose sono estreme di malitia, ma per amor di questo tali opere non son molto da vituperare, conciosia cosa che le non siano dannuoli a' i vicini.

De la magnanimità.

Cap. v.

Magnanimo è colui ilquale a' le cose grandi è conuenueuole, & in trattar quelle s'allegra & si diletta, ma colui che si mette in quelle che sieno sconuenueuoli, e' ambizioso, & colui ch'è timoroso a' riceuer honore è degna e' pusillanimo precipuamente. ei ne sarà degno, per certo magnanimo è fine de l'estremità rispetto a' le cose a' lequali è comparato il mezzo in verità quanto in oppositione di quelle, & la verace magnanimità è in quelle, lequali sono nel fine de la nobilità, e' de la bellezza, cioè ne le cose per lequali si serue a' Dio eccelso & glorioso, & la dritta habitatione

habituazione in questa cosa e' soprano honore, e' piu eletto di tutte l'altre, lequali sono da l'estremita. Et condisia che'l magnanimo sia degno di quella cosa laquale e' buona, e' come ella sia buona & ferma dentro a' le buone cose non muoua se' da quella bonta in alcuna si poca cosa, ne inclinara l'animo sua e' farne alcuna diffiditiole o villana. Adunque quella magnanimita par quasi bellezza, & corona de le vertu. Et giamai non e' magnanimita si non per vertu, e' pero' legiermente non si truoua chi sia magnanimo veramente, condisia che glie' di necessita che'l magnanimo sia buono in se, & benefattore d'altrui, & s'alcuno in tale esser si truoua debbi reputare che grandissimo honore li sia dato da Dio, perche a' colui ilquale a merito di perfetta vertu, aguagliare non se gli puo alcuna reuerenza ch'a lui sia fatta, Adunque il magnanimo co' eguale bilancia porta qualunque cosa che vien a lui di fuore, ne gia si truoua eleuato ne insuperbito ne le cose prosperose si deprime o s'inuilita ne l'auuerita. per certo la nobilita de la generatione e' signoria e' ricchezza, e' si conferiscono a magnanimita, & la magnanimita solamente e' bene de la natura, ma colui in verita inelquale si truoua l'una cosa & l'altra, e' piu degno d'esser honorato, & il magnanimo par vilipendere li piccoli, pero' non dubita di finire la vita sua con fine lodeuole, quando verra la necessita del morire, & allegarsi dando doni e' beneficii, & a vergogna de le cose ch'a lui son donate, perche l'attione e' piu nobil cosa che la passione, & egli riceuendo il beneficio retribuice, & si studia che non sia pigro in retribuire, & e' uoluto esser pieno di dimora in dimandare, e' star dentro i gran feudi, & manifestamente nemica li suoi nemici, & manifestamente ama i suoi amici, pensando esser gran uita a colui che

volontà sua, e sta fermo e d'aro a star in piacere e solazzo, e in giuoco, & sostiene che gl'huomini viuin con lui, la vita de iquali ha bisogno di solazzo, & a inabominatione & in odio i lusinghieri o simulatori, nputandogli si come vili mercenarii da prezzo, & gl'huomini popolari che massimamente son trouati lusinghieri, e pieni di male parole. Il magnanimo non serba molta ricordanza dell'ingiurie fattoli, ma dissimula quelle e da esse si parte, e giamai non e lodatore di se medesimo e poco d'altri, ne detrattor verboso, anchora de li suoi nemici, e maggiormente piu soprafa a le belle cose che a le brutte sozze e vili, si come l'huomo ilquale e se medesimo e sufficiente, & e tardo in mouimento, & graue ne le parole, & modesto nel fauellare, & quando alcuna cosa non gli sta molto al cuore, volentieri si solazza, & questa e la diffinitione del magnanimo.

De la vanagloria.

Cap. vi.

Il vanaglorioso, o ambizioso sempre soprabonda dal magnifico, si come di sopra habbiamo detto, & e colui ambizioso e vanaglorioso, ilquale si mette ne le cose di grande e di soprano honore, si come ei ne fusse ben degno, sforzandosi di mostrarli honoreuole a ogni gente, in vestimente pretiose, & in tutte l'altre guarnigioni, & apparecchiamenti, & attendendo in tutti i modi ch'ei puo che suoi fatti siano esaltati, & siano predicati tra gl'huomini e in questo modo acquista fauore & beniuolenza, ma gl'huomini discreti il reputano pazzo, & pieno di vanità, per cio che le sue opere solamente vengono da desiderio d'apparenza, ne le cose lequali son di fuori.

L pusillanimo manca & e' disotto dal magnanimo
 secondo che disopra, s'è detto, perche conuenen-
 dosi in alcune cose honoreuoli, teme & quasi
 s'asconde da quelle, e' questa e' malitia e' vilta, perche ogni
 huomo deue hauer caro il bene, ilquale gli e' proportiona-
 to. Adunque erra l'uno e' l'altro ch'è de la natura de' pre-
 detti, cioè del ambizioso e' vanaglorioso, & e' pusillanimo,
 inquanto s'è si parte dal mezo, ma per amor di questo, ta-
 li persone non si reputano grandemente tristi.

Che l'honore non si deue desiderar piu di quel-
 lo che s'appartiene. Cap. viii.

Dunque queste cose lequali son dette mezo ne l'e-
 a strema, in questo quarto libro sono intese e' con-
 siderate circa li grandi honori, tanto e' solamente
 ne le grandezze, & circa l'honore ilquale e' ne le cose minori
 similmente e' mezo, & estrema, cioè a' cercare o' volere in
 queste cose honore secondo che fa bisogno, s'è non piu che
 si bisogna, ma non son tutti i nomi posti a questi habiti, an-
 chor che noi siamo vlati di nominar il mezo di questo ama-
 tore d'honore, & a' le volte con quello medesimo nome chia-
 miamo colui, ilquale gli sormonta, & colui che manca in
 cio chiamiamo non amator d'honore.

Ricapitulazione de le cose precedenti. Cap. ix.

Ne le precedenti cose detto s'ha la comparatione del largo al magnanimo, e del amator d'honore al magnifico, e similmente li estremi de l'estreme & questo habbiamo detto circa le cose maggiori, & quelle si posson considerare, circa le minori & li mezi sono lodeuoli, & l'estrema vituperabili.

Di due estremi.

Cap. x.

Velle cose lequali sono in tra l'ira e il mezo son due estremi, & quasi cosi il mezo come gli estremi sono senza nome, ma diciamo il mezo mansueto, & la mezana mansuetudine, e colui che in cio soprabonda diciamo iracondo, & colui che e meno chiamiamo irascibile.

Del mansueto.

Cap. xi.

Il mansueto s'adira di quelle cose che bisogna e di chi si bisogni e in che modo fa bisogno, & come bisogna, & quando bisogni, & la doue sia di bisogno.

Del iracondo.

Cap. xii.

Il Racondo e colui che non offerua modo in tra, circa queste cose, & e in molte persone che il furore de la loro ira temperatamente trapassa, e questo e il meglio che nell'iracondo di tal conditione, & e alcuno iracondo la cui ira abandona ogn'ordine, perche in

vno medesimo mouimento gli soprauencono tutte le cagioni di malitia in male, e questo e' intollerabile, impero che glie' corrottiuo in ogni sua parte d'agregatione.

Del irascibile. Cap. xlii.

Rascibile e' colui che non s'adira di quelle cose che bisogna, & a' chi bisogni, e' ne le simili, e questo non e' d'esser laudato, perche soffrire dishonore indebitamente fatto e' se, o a' li suoi, & non muouarsi a' vendetta, pare vituperabil cosa, ma per amor di questo lodiamo tali persone alle volte chiamandoli philosophi, si come forse talhora, lodiamo l'iracondo, attribuendoli pregio di verilita, & e' gran fatica con certa parola determinare le circostanze particolari, del irare. & non irare, Ma parmi che sia detto qui si come in altri luoghi, che la mediocrita e' lodeuole, & l'estremita vituperabile.

Come si deue far a' esser amato. Cap. xliii.

Apoi di queste cose e' da dire de le dispositioni, lequali s'intrigono con altrui, in menare la vita loro ne le compagnie e ne i parlamenti, percio' ch' in questo si truoua mezo lodeuole, e' ne l'estremita non lodeuole, & il mezo in questo e' che l'huomo si debba ad altrui dare affabile conuerseuole & amicheuole a' cui fa bisogno, & in quelle cose che bisognano, & per gratia di quella cosa che fa bisogno, & si come, & quanto, e' quando bisogna, & la oue fa bisogno, & la dispositione di questo far e' simile a' la dispositione d'amicizia, ma diuersamente da

quella, impero' ch'in lei si truoua humanita, & compassio-
ne, per laquale l'amicizia sta sotto colui che soprabonda in
cio' e' indifferentemente si da a' conoscere, & lassasi trattare a'
ciascuno, cosi al conosciuto, e' a' lo strano, come al prossu-
mo, & fa questo perche gli e' habile, & per cagione di fle-
sibilita di propria natura e' chiamato baldo, Ma colui che
tal cosa fa per cagione di guadagnare e' chiamato lusenghie-
ro, & colui che manca in questo e' chiamato crudo & agre-
ste, & colui ch'a seuerita d'inculto huomo, non potendo
tenersi dal mordere e' dir male d'alerui, odioso puo esser
chiamato.

De la verita e' de la bugia.

Cap. xv.

Verita, e' falsita o' bugia, si contradicono insieme
in tutti modi, & di cose vrate in detto o' in fatto,
& alle volte ne l'uno e' ne l'altro insieme, & l'huo-
mo ilquale e' honoreuole e' magnanimo v'a la verita in fat-
to e' in detto, similmente l'huomo vile contradice a' colui,
& v'a il contrario di lui, cioe' bugia, l'huomo veriteuole
e' mezo in fra il pomposo & l'inuilito, el pomposo e' quel-
lo che sostenta se' ne le cose altere che non sono in lui, & lo
dandosi s'estolle & si magnifica oltra quello ch'ei merita,
l'inuilito e' quello che troppo s'humilia e' niega il bene, il-
quale e' in lui diminuendolo, Il veriteuole concede e' con-
ferma essere in se' quello che u'e' ne piu ne meno, dicendo
secondo che e' il vero, & colui che e' inuilito e' meglio dispo-
sto che il pomposo, el pomposo ilquale e' sostenitore in
detto e' in fatto, ma peggiore e' de l'uno e' de l'altro di quel-
li che pensano di essi quello che non e' in loro, & non apv

partiene a' loro, & non l'intendono, & perciò sono più da
 essere vituperati, & il veriteuole e' buono e' lodeuole, & il
 bogiardo e' tristo non sono lodeuoli, & colui che sta ve-
 riteuole per amor de la verita, e' migliore che colui che se-
 gue la verita per cagione di quelle cose lequali aspetta a' in-
 giuria, & colui che mostra soltentarsi o' vantarsi di piu che
 non e' in lui per cagione d'utilita, si come e' per guadagno
 d'oro e' d'argento, tale e' vituperabile, ma chi soltenta se per
 cagione d'esser honorato, meno e' da vituperare, che non
 e' quello ilquale secondo la sua oppinione e' marauiglioso
 e' pieno di pompa.

Che gl'huomini sono giudicati per i loro co-
 stumi. Cap. xvi.

T sono piu huomini liquali mentono, impero
 e' hanno allegrezza in mentire de la boffa, & altri
 s'allegnano in mentire, perche desiano per tal ca-
 gione essere esaltati, & conseguirne villani guadagni, liqua-
 li dilettono a' loro, si come sono coloro ch'innanzi metto-
 no i nigromanti, & alcuni i medici, & altri sono che s'alleg-
 grono in mentire per cagione di diletatione. Ma l'huo-
 mo vile niega di se' le cose alte fuggendo per questo mo-
 do risse e' contentioni, si come Socrate ch'era vsato di fare
 per cagione d'hauere tranquillita in sua vita, & colui che
 si stenta ne le cose minute o' piccole apparando non e' cer-
 to nome a' lui, Ma si come e' giudicato de i corpi per l'in-
 fermia di quelli, cosi e' giudicato de gl'huomini per i lor-
 ro costumi. Colui che soprabonda in ridere e' vituperabile,
 e' similmente colui che al tutto geme, cosi come il crudele

Et fagreste, l'allegro huomo se fara conuenevole a' suoi com-
 pagni in cose di solazzo di cio' fara lodato, & parli & faci-
 ci quelle cose lequali sono simili a' la liberalita, ne debbia
 contristare ne prouocare alcuno a' ira giocando, perche alle
 volte il giuoco si riuolge in danno, & il suo solazzo in vi-
 ruperio, & di la' nasce detractione d'amore, ma dal solazzo
 conuenevole, & senza ira, viene tranquillus, e' molta con-
 cordia, Vergogna e' passione, & e' generatione simile a' la
 generatione del timore per le cose terribili, & colui che a'
 vergogna d'ogni cosa diuenta rosso, & colui che teme d'or-
 gni cosa s'impalidisce nel volto, & e' passione corporale
 quella de l'uno e' de l'altro, e' quella passione di vergogna
 non e' disdiceuole, ne i fanciulli, ne negli adoloscetti, per-
 che questi sono venati da peccato per vergogna, Ma li vec-
 chi giamai non sono laudati per vergogna, conciosia cosa
 che a' loro non s'appartenga di fare alcuna cosa che sia ver-
 gognosa, & pero' non e' conueniente che li virtuosi facci-
 no opere sconce ne lozze, lequali conduchino quelli a' ver-
 gogna, & tutte queste vertu sono de le parti de la libera-
 litade.

LXXXI
LIBRO QUINTO DE L'ETHICA:

De la giustizia habituale.

Cap. I.

g Iustitia e' habito loduole dalquale l'huo-
mo e' giusto, & per ilquale ei fa l'opere di
giustizia, & vuole le cose giuste, & da que-
sto e' detto habito di vertu, & quando l'ha-
bito di vertu apparira buono, l'habito tri-
sto apparira contrario a' lui, per certo l'habito buono ap-
pare e' manifestata ne g'huomini buoni i giustizia e' detta in
due modi, e' similmente l'ingiustizia, & e' detto ingiusto co-
lui che contraria a' la legge, & e' detto ingiusto colui che
passa naturalmente le cose giuste & eguali, Ma l'osserva-
tore di legge e' quello che, permant secondo la natura d'ei
gualezza, & che e' contento de guadagni conuenevoli, la-
ci, & giusti, & la legge e' giusta, & le cose de le leggi son
giuste, per che la legge comanda bene a' i virtuosi signor
reggiando che comandino le cose lequali fanno & serua-
no beatitudine, & l'opere di beatitudine secondo la lor for-
ma sono il vertue i mali viti, e' comandare opere di nobi-
lita e' di fermezza, si come seruamento d'ordine, & stabili-
ta ne le compagnie di le battaglie, e' comandar al casto ch'ei
fugha le fornicationi, & l'altre opere che non sono di casti-
tade, ne parli contra ad alcuno, e' guardarsi d'ogni villano
ragionamento, & accioche tutte le cose siano dette insieme
comanda tutte le virtu, & vera tutte le malitie, lequali so-
no da volente, & la giustizia e' piu forte di tutte l'altre ver-
tu, e' maggiormente li memigliano g'huomini ne le loro
opere, e' piu dilettuolmente desiano giustizia, che la stella

Luxida risplendente, & il rinascimento del Sole doppo l'obscuro suo, & questa vertu è perfetta, & in fra l'altre vertu piu communa senza bene strano, perciò che di questa v'ha il giusto in se medesimo, & ne suoi amici, & non c'è giustizia parre di vertu, ma è tutta vertu, nè la malitia à lei contraria, non è parte di vitio, ma si ben tutto vizio.

De le maniere de la volonta.

Cap. II.

Leune parti de le fauioni, & de l'operationi sono a voluntarie, & apparendo si come quelle che sono in comprare & in vendere, & in prestare, in esser deliustore, & in accommodare, Alquante ne sono voluntarie, ma alcune si come è il furto, l'adulterio, incantamento, falsa testimonianza, tradimento, & de fraudatione d'huomini grandi; & alcune ce ne sono grandemente ingiuriose, si come impiagare, imprigionare, & occidere & cose simili, ma il giusto è giustatore & amezatore, hauendo se in relatione; A dunque il giusto essendo mezano, & amezatore, ne le poche cose è ne le molte, & il giusto facendo che glie' giustatore eguale in fra due, così il giusto hauendo se in relatione è in fra quattro, & il giusto è giusto almeno in quattro cose, le cose ne lequali il giusto è eguale son due, & è la edequatione vna piu, & le cose ne lequali etandio, è la deequatione, perchè se non potesse la deequatione in quelle, la deequatione in quelle non farebbe, & di qua nasce contraria, & li mercanti come ne l'adequatione, & come ne la non edequatione fanno edequatione i giustitia & così la proportionale, & la proportionità è di natura di numero, però che la proportionità è giustezza vniuersale, & al

tempo in quattro cose, sia che le siano partite sia che le siano continue, perche se le saranno continue, si come in tre, allhora si piglia vno di quelli due volte si come e detto, cioe ha si a ab così a si, a b. c. Adunque in tal luogo si mette b. due volte, per laqualcosa se le proportionali di questa proportion son quattro in ragione tanto e quanto solamente siano tre in subietto, Ma se le saranno partite sara la proportion in questo modo si come ha si. a. ab. così ha si. d. ac. Et e la ragione de la proportion in ogni parte vna medesima tutto ogni ordine di proportion, la giustitia laquale e in ordine di mercatare e cosa eguale, l'ingiustitia e cosa diseguale, & sforzasi il signore de la giustitia di ridurre eguali le cose diseguali, Adunque ferisce questo e occide quello, Altri manda in peregrinaggio per tanto che ei renda il merito al colui che a fatto il male e lo disaccia a colui, che a fatto lauto violenza, & in tal modo le disegualtaze del troppo e del poco riduca al mezzo d'egualta, & l'utilita d'alcune cose di utilita d'altri debbia leuando e mettendo giustandoli per ridurre in egualta, Adunque fa bisogno che ei sappia, in qual luogo, o in che modo e d'esser aggiunto al minore, e d'esser tolto al maggiore, & tutte laltre circostantie di questo modo, per rimuouere l'ingiuria, & indurre la giustizia, & a conseguire li sudditi in buono stato di mediocritate. Li habitanti de le cite si seruono insieme, & assistono insieme la loro volonta, & ecci chi da ad altri, & alcuni ci sonno, che dimandono ad altri, e riscuotono le retributioni secondo la congregatione de la proportion, laquale e secondo l'opposizione al mezzo de gli oppositi, laquale congrega amezando. Adunque poniamo che il fabricatore habbia per vno, & l'artefice de le calciamenta per due & il mae-

stro de la casa per tre & il calzamento sia quattro: bisogna che il fabricatore pigli da l'artefice de le calciamenti l'opera sua, & che de l'opera sua debbi dare a l'artefice de le calciamenti, & vedesi che l'opera de l'uno e migliore che l'opera de l'altro: Però bisogna che alcuna cosa sia stanzata che adogui & pareggi quelli conseruando la proportion e ouer participatione, & il mercato de l'uno e de l'altro con debita estenua, & per quella ragione e ordinato il denario, accioche quello sia mezzano in tra li mercanti che contrahono, perche le differenze si riduchino in acordo: Adunque ella e si come giustitia inanimata, & cosi saranno le proportioni del fabricatore a l'artefice de le calciamenti, si come la proportion del maestro de la casa al calzamento, e per mezzo del denario fara ridotto ad egualita, & drizzarsi il modo di loro mercati, dando & riceuendo nel debito modo, & faranno i denari in questa via si come vn'istrumento ch'aita a conseguire l'intentione sua al giudice, il quale e giustitia animata, Adunque il denario, e legge notranimata. Ma la legge maggiore de l'altre e Dio eccello alto & glorioso, con cio sia che lui sia drizzatore de l'universite, e da lui viene ogni magistero di bene, & le leggi civili; & per offeruar quelle, sta fermo el vigor de le citta, & amplificali il numero di cittadini, & accrescono gli habitanti, e tutti i beni rimangono fermi e stabili, & la coltura de campi con grande vtilita s'estende d'ogni parte: Ma per l'ingiuria quando ella abbondano, auengono tutte le cose opposte e contrarie a beni predetti, & a la fine gli habitanti sono dispersi & ridotti a niente.

Conferuatione del detto capitolo. Cap. iiii

Il principe he conseruatore de la giustitia, & così se
 gue che gli conseruatore d'egualita, & quando
 ei sarà conseruatore d'egualtza, non dara à se del
 bene amezato piu ch'ad altri, & però si dice che gl'honori
 e' principati, fanno manifesto l'huomo de la sua qualita, &
 il popolo afferma che la liberalita e' cagione de principati,
 & alcuni di loro dicono che le ricchezze son cagione del
 principato, & altri han detto la nobilita de la nazione. Ma
 il sauo ch'intende e' che a' descriptione mette che la vertu e'
 verace cagione di fare ch'alcuno sia degno di principato e'
 di signoria, & questa e' quella che da signoria & principato
 secondo la verita sola.

De la giustitia ciuile. Cap. v

E la giustitia ciuile, altra e' naturale, e' altra legale.
 & la giustitia naturale ha la vertu sua vna in ogni
 luogo, sicome il fuoco ilquale attende & va natu-
 ralmente à le cose di sopra, & sempre dimanda quelle. La
 giustitia legale ha opposizioni diuerse, & maniere di molte
 forme, in fare i sacrificii per deollationi d'animali, & per
 qualita di piante che tutte due attendono à natura. Colui
 ilquale quelle cose che gli sono poste ai piedi, restituisce mal
 volentieri, o per cagione di timore, non e' chiamato fatto-
 re di giustitia si non per accidenti, ma colui che restituisce
 quella cosa per cagione d'honestade & volentieri colui ve-
 racemente giusto.

De li tre modi che puo esser inganno tra
due persone. Cap. v.

Danni liguali vengono in viuere & praticare in
fiere con altri ne i modi del negoziare, & con
altri impacciarsi, son tre maniere, cioè per errore
& per ignoranza, & per negligenza, ma non per volonta di
nuocere, & altri per ingiuria prima pensata, & con deside-
rio & voglia di nuocere, l'huomo fa danno per ignoran-
za, quando egli non ha per certo, ma non sa per che, o per
quale instrumento si come colui che ammazza il padre pen-
sando quello esser vno de suoi nemici, o alcuno ferendo
vna pietra pensando quella esser vna mela ouer vn pomo,
o si come quello che volendo medicare fa piaga mortale.
Danno e' per neglignetia quando l'huomo nel fatto suo non
ha hauuto volonta di nuocere, ma in verita non si guarda
ne si schifa, si come poteua o doueua da le circostanze de
lequali poteua nascere il danno, Ma l'uno e' l'altro di quel-
li che son detti scempiamente e' ingiusto quantunque non
procedessero e' fatti fuori da malitia. Quando l'huomo fa
danno per malitia pensata, & per volonta spontanea quel-
lo veramente e' ingiusto reuoca ogni circostanza escusan-
do il fatto suo e' maluagio e' al tutto d'esser iruperato, per
che alcuna persona non fa ingiuria ad altri se prima non sa-
ra partito da la natura del temperamento, & da l'equalita.
Alcune de l'ignorantie sono scusate, quando l'ignorantie
sara per alcuna cagione naturale, di quelle cose lequali sor-
gliono auuenire a gl'huomini, ne lequali sono le cagioni ra-
gionevoli d'ignoranza. Ma gl'ignoranti che sono all'hor
medesimi cagione de la loro ignoranza, non sono scusati

si come e' colui che d'ingloria; e colui che e' mezzo l'au-
da il studio in quelle cose lequali appartengono a cogni-
tione di ragione, & d'appetito di bene; A' sopraggiungere
a la giustitia e meglio che non e' la giustitia; Ma per la ve-
rita non e' da torre piu o meno in verace mezzo, perche la
costrutto e mezzo e dissolubile, e tal mezzo e' giustitia; Ma per
amor di questo il sopradare non e' di questa giustitia, ma
de la giustitia messa in legge; la cui e' chiamata dinanzi giu-
stitia e' ristretto; quella giustitia e' solamente ne le di-
cose cose; & il suo bene non puo esser mezzo, ne puo esser
miglior cosa; perche e' cosa troppo eccellente; si come co-
la donata da Dio alio e' glorioso e' li suoi serui; accioche
per questa siano similati a lui, e' esser similati di Dono;
medio e' digna virtute; & le predette cose son dette circa
la giustitia.

[illegible]

1. The first step in the process of the investigation is the identification of the problem. This is done by the investigator who is responsible for the study. The investigator must first identify the problem that is being investigated. This is done by the investigator who is responsible for the study. The investigator must first identify the problem that is being investigated.

LIBRO SESTO DE L'ETHICA.

De le due maniere de le vertu de l'anima. Cap. I.

Ve sono le maniere di vertu, vertu figurale
cioè vertu morale appartenendo a l'anima
d sensibile, laquale non ha ragione verace, &
la vertu intellettuale, laquale appartiene a
l'anima rationale, laquale e' ragione discre-
tione & intendimento; Adunque l'anima sensibile fa & fug-
ge & perseguita senza consiglio innanzi messo, & senza e-
lectione; & impero' si dice che la concupiscenza desidera,
& l'intendimento afferma, & gia mai non e' electione, & non
d'intendimento, Adunque il principio de l'eleggere e' l'in-
tendimento, & l'electione son desiderio intellettuale per gra-
tia d'alcuna cosa; Et colui ch'e' bene visto d'electione, non
dimanda consiglio di cosa passata, perche e' impossibile che
la non sia trapassata, ne dimanda consiglio di quello ch'e'
impossibile esser altrimenti di come egli e', ne di quella co-
sa che e' impossibile ch'ella possi auuenire ne di quella cosa
a laquale non puo esser finimento.

De le cinque cose che sono ne l'anima. Cap. II.

E cose ne lequali l'anima riceue la verita, afferman-
do e' negando son cinque, cioè arte, scienza, pru-
denza, sapienza & intendimento, e' scienza e' ha-
uendo demonstratione, laquale e' impossibile altrimenti esser,
e' cosa scientifica, e' alcuna cosa perpetua necessaria, ne gene-
rale ne corrompibile, & ogni disciplina per che sia scienza, e'
la cosa

la cosa che si può sapere & può esser imparata, e' ogni cosa che può esser imparata, e' di quelle cose le quali la cui scienza e' innanzi detta, cioè del principio e cominciamento conosciuto per se, & e' la scienza per dimostrazione, & non e' dimostrazione ne le cose de le quali i principii possono esser per altri modi, e' la dimostrazione e' sempre vera, ne già mente, Imperoche e' impossibile che sia altrimenti, & li principii, de le dimostrazioni sono necessari, & alcuni sono artificiali disponitori, come cosa veritevole.

Del volgere il proponimento in bene. Cap. iii.

Prudente e' di buono consiglio, e' quello il quale e' potente di ridollere l'intendimento suo, in reggimento di bontà, con debito & conuenevole modo di viuere; Adunque prudenza e' habito, o disposizione artificiale, con ragion vera, laquale si riuolge circa i beni, & circa i mali humani, & e' consiglio in quelle cose.

De la sapienza che e' prerogatiua ne gli artificii. Cap. iiii.

Sapienza & eccellenza son cose prerogatiue ne gli artificii; Però drittamente si dice Dio esser quello il quale e' eccellente in ogni artificio, tanto e' sauo ne l'arte sua;

De l'intendimento. Cap. v.

Intendimento e' quello il quale intende i principii de le cose, & li cominciamenti formando la fine e' il complemento di quelle; Adunque la ragione e'

scienza, e l'intendimento è naturalmente de le cose honoreuoli, & si sono trouati giouanetti adoloscanti ingegniosi ne le cose di geometria, & ne laltre discipline, & saui in molte altre, ma non s'hanno trouati quelli prudenti, perche la prudenza spesse volte è circa le cose particolari, & le cose particolari vengono in conoscimento per molta spienza, & molta spienza ha bisogno di molto tempo, ma li adoloscanti non hanno hauto longhezza di tempo. La prudenza guarda & misura li conpungimenti de le cose, & la fine è l'efito di quelle, & per intendimento di solertia presto giudica con dritto giuditio, presto è trahendo se è dritto consiglia. Astutia è aquisitrice del proponimento. E quando l'astutia sarà per il bene, sarà detta propriamente astutia, è quando sarà vsata per il male, sarà detta calidita, cioè scaltreimento, & di quella nasce incantatione, e' indiuinatione, & quelli d'hanno quelle non si truouono, ne scienti ne saui, ma son trouati consiglieri astuti e' solleciti, o solerti da intendimento naturale, Sapienza è felicità d'esser eletta per se medesima, non si come la cosa che n'adduce à sanita, ma si come la medesima sanita.

Che l'operationi de l'anima sono misura de la
vertu morale. Cap. vi.

E attioni e' l'operationi de l'anima sono secondo la misura de la vertu morale, & secondo la misura de la prudenza di solertia & astutia, A dunque la vertu drizza il proponimento à drittura, & prudenza ferma le cose, e' fa quelle buone e' inducele à giustitia & quelle ferma, ma la malitia rompe e' mena quelle à l'ingiustitia.

Che le vertu figuratiue o'morali son come co/
stumi naturali. Cap. vii.

È vertu figuratiue o'morali, sono sì come i costumi
naturali, perche alle volte trouiamo huomini casti
e forti e giusti insin da la sua adoloscenza, & que/
sto e habito naturale trouandosi ne fanciulli, & in alqti an/
ni animali, Adunque pare che questo sia da natura, concio
sia cosa che tali siano lenza intendimento, Ma il principa/
to si conuiene & dar si deue a le vertu intellectuali drizzatri
ci, perche non e' alcuna electiue dritta ne sana lenza l'inten/
dimento, ne si può finirlo in opera si non per vertu, Pru/
denza e' ammaestratrice di quelle cose che bisogna che sie/
no fatte, & la vertu rationale conduce a fine e' compimento
de l'operatione.

De le tre maniere di fortezza.

Cap. viii.

Fortezza e' habito lodeuole e' buono in fra le par/
ti d'audacia e' di timidita, ma per la verita, l'huo/
mo par forte dappoi che gli e' buono, & a le volte li
buoni si stremiscono de le cose terribili, & hanno passione
da quelle con eccesso superchio, l'huomo forte vilipende
la morte in far quello che fa bisogno a esser fatto, & in de/
clinare & lassat di fare quello che bisogna lassare, & ado/
pera l'opere di fortezza non per cagione d'honore e' di vo/
lonta, ma per amor di vertu, L'huomo adopera la fortez/
za ciuile costretto da vergogna & fuggendo il dishonore,
maggiormente elegge se & si dispone piu a pericolo d'af/
flictione, che a vita vergognosa. Fortezza bestiale e' quella

laquale opera l'huomo per cagione di furore, quando grandemente eglie' caldo & imbragiato d' vendetta d'ingiuria & inanimato per danno o' per nocimento fattoli. Fortezza animale e' quella laquale adopera l'huomo per cagione di adempire la sua volonta in cosa ardentemente desiderata. Fortezza spirituale e' quella, laquale adopera l'huomo per cagione di conseguire honore, fama & grandezza. Fortezza diuina e' quella laquale e' amata per se medesima, & certo gl'huomini diuini son di gran fortezza.

Del bene e' del male che produce la castita e'
l'incastita. Cap. ix.

Castita e', temperanza in mangiare & in bere, & in vestimenti, & in tutte l'altre dilettationi corporali, & singolari, & colui ilquale procede temperatamente in queste cose merita esser lodato, Ma vlandosi superfluamente ne le predette cose, e' malitia, & ne le sozze e' dishoneste cose quello e' defecto raro, & la castita e' bella e' buona, perche per quella si diletta il casto in quello che fa bisogno, & secondo che bisogna, & in che modo si bisogn; & la dilettation secolare, laquale e' diuisa & rimossa da i mouimenti de la natura, si come e' lussuriare con li maschi, senza comparatione alcuna e' piu vituperosa che non e' la fornicatione, L'incastita ha molte maniere di malitie, cioe' mangiare di superchio, & in ebbrezza, & altre sozzure di lussuria.

Ansuetudine e' habito lodeuole, essendo in mezo
m de la superflua ira, & del mancamento di quella,
& l'ira malinconica dura per molti tempi, & l'ira
malitiosa richiede grande vendetta per piccole cose, & co/
lui che non si commouue, & non s'ira per dishonore fatto
li, et a' li suoi parenti con falsita, ha senno d'huomo morto
alquale niuna cosa non da dolore.

De la liberalita, magnificenza, & magnani/
nita. Cap. xi.

Liberalita, e' magnificenza, e' magnanimita, guar/
l dono a' vna natura, & hanno concomitanza, &
conuenienza insieme, perch' elle sono riceuimento
d'hauere & di donare quello che fa bisogno, & a' chi biso/
gna, & in quel luogo oue bisogni, & a' quello ilquale ha
questi habiti e' piu bella cosa, & piu honoreuole il dare,
che il riceuere, & el liberale si schifa d'ogni sozzo & tristo
guadagno, L'auaro si sforza a' pigliare il denaio, Ma a' que/
sta cosa non si e' sforzato el liberale si grandemente, Il ma/
gnanimo merita vertu compiute, & da bellezza a' quelle,
pero' ch' elle se gli conuengono, & dirizza l'animo suo a' co/
se grandi, vilipendendo le vili persone, Ma colui che gitta
& che rouina e' spende le cose grandi in quello che non bi/
sogni, tal huomo e' prodigo: Inuidioso e' quello ilquale ha
tristezza de le prosperita de g'huomini buoni, o' indifferen/
temente de li rei: & e' contrario a' costui quello che s'allegra
de i beni ch'auuengono a' ogn'uno, & e' mezo in fra questi

LIBRO VI

colui che s'allegra de le prosperita di se, & contristasi da se del bene quando egli auuiene a i rei e tristi huomini, Colui e' chiamato da poco che di tutte le cose a' vergogna, Colui che sostenta mantiene e' mostra si come huomo hauendo in se tutti li beni, vilipendendo blasimando, e spregiando altrui, questo e' superbo, Alcuni de gl'huomini sono graui nel viuere di se, & sono di detratteuole natura, li bugiardi & amatori di cio', Altri iosephieri dandosi a ciascuno indifferente si come a l'amico, Il mezo di costoro e' chi si da in questo modo a chi fa bisogno, & la oue bisogno, & quando bisogna, & perche si bisogno, & in altre simili cose, & questo veramente e' lodeuole, Colui e' giocolare e' buffone ilquale sta ridicolosamente in tutte le cose, infin'a' schernir se & la sua moglie, e i suoi figliuoli, E contrario e' a' costui quello, ilquale sempre si mostra con viso scuro, ne con altrui parla, ne altrui ode, & colui e' il mezo di questo ilquale mezanamente sta in queste cose, l'huomo giusto o' egli e' ineguale, o' gli e' ingualando, ingualando s'intende in due modi, o' el parte pecunia e' honore, o' egli sana e' soccorre gli affitti e' le vicende, o' bisogni di quelli, & de le vicende alcune son volontarie, & li loro principii sono in noi, Alcuni altre non volontarie quando per violentia, o' per frodo alcuna cosa e' fatta ad alcuno, si come e' rapina e' furtto, & cose simili a' queste, & colui che da le leggi sana li contravfacenti, & adagua dentro li defecti e' le superfluita, & il giusto adeguando ilquale parte le pecunie & gli honori, fa questa diuisione almeno in fra due, Adunque sara il parteggiamento ne le cose a' i parti, & l'arbitratto ne le cose al pari, & la giustitia e' partita in quattro cose, ne le quali e' la proportion dal primo al secondo, si come dal terzo al quarto

to, Adunque e' il paregiamento di quelli secondi, e la proportion de loro a' se' insieme, & il giusto giudica in quelle secondo la misura di vera & demerito, & colui che sana li modi de le vicende, & de le conegationi, e' giudice & ap- portatore di legge, per certo quello discerne & fa giustitia, in coloro c'hanno fatto ingiurie, e' coloro che l'anno rice- uuta, & a' gli heredi giudica l'heredita, & a' coloro che pri- manente sono stati peruerfi si leua essa heredita, & altri tor- menta in persona, & altri afflige in pecunia, in questo mo- do paregiando le diminutioni, e le cose superflue, perche colui che fa l'ingiuria fa cosa superflua sopra quello che e' suo, & a' colui che e' ingiuriato si gli diminuisce quello che a' lui s'appartiene, & il giudice pareggia in loro, secondo la misura, & il temperamento de la proportion de l'arismet- tica, & pero' vanno gl'huomini al giudice, perche il giu- dice per modo di trasuisione e' giustitia animata, perche or- dina la giustitia secondo il temperamento, ilquale e' possi- bile, & non e' giustitia in ogni luogo, che colui ch'a' fatto sia tanto quanto egli a' fatto, ne a' lui sia tolto quanto ad al- tri egli habbi tolto, perche in questa cosa non sta sempre il temperamento del paregiare, & si come il giusto e' contra- rio a' l'ingiusto, cosi il mezo diseguale e' contrario a' l'e- guale, & il mezo a' le volte e' contraposto maggiormente ad altro estremo, & l'opposizione de gli estremi a' se' insieme, e' maggiore, che l'opposizione di quelli al mezo. La giusti- tia illecita e' mezo in coloro che perdono, & in coloro che guadagnano, & non e' possibile che la sia senza tricuere e' senza dare e' contracambiarsi, come il tessitore, ilquale da li panni suoi per altre cose, & pero' che di questi contracam- bi ne nasce intrighi e' differenze, e' ordinato ne le citra vna

LIBRO VI

cosa che ammeza, per laquale è egualita in fra coloro che mercatono, & questo è il denaio, Colui che fa le case in-
gualato ne l'opera sua, Altresi colui che fa i calzari, il me-
dico, l'agricola, & cosi de gli altri mestieri de gl'huomini, &
allhora sarà la retributione degna, quando ella sarà secon-
do il merito de l'offitio, à sopradare agl'ognimento ne la giu-
stitia, Adunque colui ch'è migliore chel buono, è buono
in tutti i modi, & chi è più che giusto, è giusto in tutti i
modi, & la giustizia naturale è migliore che la giustizia po-
situa, si come il mele ilquale è dolce naturalmente, è più
dolce che non è il simile, ilquale sia dolce per positione, el
giusto viue à vita diuina, secondo la sua più ampla inclinatio-
ne à giustizia naturale, pche costui le cose giuste, amando quel-
le per loro medesime el fanno degno, & non fa bisogno ch'il
datore de la legge, metta legge vniuersale in tutte le cose,
perche non è possibile che sia detto secondo tutte l'univer-
sali ne le cose non vniuersali, Adunque i sermoni del dato-
re de la legge saranno particolari quando il giuditio debbi
sentenziare ne le cose particolari singolari & corromibili.

LXXXIX
LIBRO SETTIMO DE L'ETHICA:

De li tre viti morali.

Cap. i.

I viti morali detestevoli da liquali è da fuggire son tre, cioè malicia, ferocità, & non castità, & le virtù contraposte a' queste sono tre, cioè benignità, clementia, & castità, & sono alcuni huomini quasi di diuina natura per molta eccellenza di virtù, laquale è in loro, & tale habito propriamente è contrario a' la ferocità, & tali huomini sono detti angelici & diuini, per la grande intensione di virtù che è in loro, oltr' il modo ch'è viato essere ne gli huomini, si come la bontà diuina trapassa ogni misura di bontà, & altri sono crudeli e fieri di costume, per la natura allontanata da le virtù, & altri sono di natura bestiale in perseguitare li loro desiderii, & la loro volontà, & sono d'esser simigliati a' le scimie & a' li porci, & gli huomini diuini & gli huomini di bestiali costumi, sono poco l'uno d' l'altro in tutte le cose, & i costumi bestiali grandemente son trouati ne gli huomini, liquali stanno ne l'estremità de l'habitationi, si come sono coloro liquali stanno ne le parti australi, & massime quelli d'Ethiopia, & quelli di Setentrione, & li schiavi, & è detto de l'huomo diuino che gli è casto & continent, & comporteuole, però ch'ei si contiene, secondo la potenza intellettuale, da le concupiscenze peruerie, & colui che non si contiene è vinto da la volontà, & trapassa i termini de le leggi, l'huomo ha le mete sue, a' lequali egli si muoue naturalmente, & in lequali egli si riuolge circa il centro di quelle, se cagione non verrà a' la natura sua quella, nichil

A A

nando a natura de le bestie, le quali con sciolte redini vanno vaneggiando per li pascoli, secondo il mouimento de li loro desiderii e del proprio appetito, & non stasengono da niuna di quelle cose, a le quali la loro natura gli mena, & in tal modo, trauerfano il nuolgimento, & il circuito de lor mezo, essendo vinca la natura da le concupiscenze, & da i desiderii dishordunati. Anci per certo l'huomo irato, e allhora peggiore che le bestie, per la prauita di quello che gli e legge; Certamente l'humana scienza e vera, e la comparation vera. Adunque colui ch'impara e la e vfa de la scienza di lei, in cio che manda la sentenza diuina, secondola ha mira de le vertu morali, & de le vertu intellectuali, costui si muoue a la sua meta e termine, & nuolgesi circa il suo centro e vfo de la proportion vniuersale, le quali conducono conclusion sana.

De le tre cose diletteuoli

Cap. II.

• Alcune de le cose diletteuoli sono secondo la natura, alcune secondo l'electione, Alcune altre sono per loro medesime, laltre cose sono per gratia d'altroi; Dilettatione necessaria e si come e il norricamento; Dilettatione secondo electione, e si come e il dolo, e tutte laltre corporee dilettationi, Nella misura de le quali, & in aquistamento di quelle l'huomo e detto casto, continente, & comporteuole; & le dilettationi le quali son per loro medesime d'esser elette, si come e intendimento di certezza, sapienza, e ragione diuina, le quali hanno per dilettatione diuina di dilettare; Le dilettationi le quali sono elette per ragione d'altroi, sono si come e vittoria honore, & ricchezza, e iur

si gli altri beni, ne liquali la mediocrità è lodata, & il mancamento cioè il poco, & la superfluità che è il troppo, sono vituperati.

D'alcune dilettationi dishoneste.

Cap. iiii.

E le dilettationi alcune sono naturali, alcune dishoneste, & altre sono crudeli o mortali, & alcune per ragione del tempo, & alcune per ragione d'infermità, Alcune altre per vitanze, & alcune per mala natura & li costumi crudeli o mortali dilettando sono sì come erano i costumi d'alcuni huomini, liquali fondendosi & apriuono i corpi de le femine grauide, accio che gliuino si scialino de la creatura dentro, e de gli altri che viuono di carne humana, e di carni crude, & coloro che si dilettano per ragione d'egritudine e d'infermità, e si come quello che si caua i peli, o che si rode l'unghie, o che si mangia il loro, ouer fango, & carbone, & coloro che si dilettano per natura trita, sono sì come quelli che s'impacciano con li malchi, & con le femine dishordinatamente, o fanno l'altre cose vituperose e dishoneste.

Similitudini de l'huomo dishonesto.

Cap. iiii.

T sono alcune malitie crudeli & ferue, lequali sono per infermità, si come auuiene a li frenetici, & a li malinconici, & a li furbi, L'huomo foribondo viene quasi per sentenza diuina contra tutte le persone quello che li famiglia e pare a lui. A dunque se la ragione del suo intendimento in alcun modo gli mostra a' essere da irarsi,

A A 11

incontinenti ei si muoue a' ira, a' similitudine di quelli che seruono con troppa velocita, che prima vanno per fare il seruitio, che gl'habbino inteso quello che gliè comandato & anchora sono a' similitudine de i cani ch'abbalano, per ogni voce non mettendo senno, s'ella sia voce d'amico, o di nemico, & questa cosa è incontinenza, è quella ira, & ciò è per natura de la calidita, è de la velocita del suo mouimento, & pero' il furioso maggiormente merita perdono, che colui che subito cerca le concupiscenze, perche la concupiscenza dapoi che l'hara conosciuta quanto è quello che diletta, non aspettara giudicio alcuno de la ragione, ma tanto solamente intende e' sopralta al diletto, & a' quella cosa donde procede la diletatione, Adunque è piu naturale l'incontinenza che l'ira, La continenza de la concupiscenza è maggiormente volontarosa, è questa concupiscenza maggiormente ricerca cose aliose, Et impero' Venere è chiamata dea de le concupiscenze, edicesi di quella ch'ella abbatte la cola nata e' tradisce quella. Colui che perueriamente adopera ne gli affari suoi, & non viene a' pentimento, costui non puo esser dirizzato, Ma colui che viene a' penitentie, o a' pentimento, a' alcuna reliquia di buona speranza. Coloro che mancano d'intendimento sono migliori che quelli ch'intendono e' hanno discrectione, & non operano secondo quelle, coloro liquali per debilita del loro intendimento sono vinti da le piccole concupiscenze, sono simili a quelli liquali per debilita del loro ceruello s'imbriacano per poco vino, colui ch'ha intendimento si ferma in continenza, & persevera in ragione veridica, & in electioni sane, ne traspassa la dritta temperanza, A' partirsi da l'usanza è piu leggera cosa ch'a' partirsi da la natura, Ma per amor di ciò a' par-

cirsi da l'ulanza e graue cosa, per la similitudine laquale ha l'ulanza con la natura.

Se la dilettatione e buona, o crista.

Cap. v.

Dalcuni huomini pare ch'alcuna dilettatione non
a sia buona ne per se, ne per accidente, & ad altri pa
re ch'alcuna ne sia buona, ma le piu che siano cri
ste, & ci sono alcuni altri, a' chi pare che tutte le dilettationi
siano buone. La dilettatione non e buona, essendo in na
tura di sensualita, come ella e. Adunque non e quella pie
ta di compimento. L'huomo casto fugge le dilettationi,
& sono alcune dilettationi, lequali fanno l'huomo inferma
re, & inducono grauezze. Adunque colui ch'intende non
cerca le dilettationi corporali si non con temperato viso. La
castita e la continenza non sono vna medesima cosa, ne an
chora sono vna medesima cosa quelle contrarie a' queste.
Castita e habito di colui ch'e stato longo tempo vincitore
de la soprasteuole battaglia de le volonta e quasi non so
stiene gli assalti de le tentationi. Continenza e habito di co
lui che sostiene graui molestie de le tentationi, ma essendo
quelle di consigliata ragione contrasta & resiste a' le persua
sioni de le volonta, & a l'ultimo alcuno consentimento non
e operato. Adunque la differenza in fra loro e come vin
cer, o esser vinto. Incastita e habito ilquale per la grande di
mora, ouero soprastanza de le tentationi, pecca circa le vo
lontarie cose. Ma per ragione de la propria malitia ricer
ca la dilettatione, colui ch'e incontinente e vinto da quello
che combatte forzatamente. L'incasto sottomette se' etian
dio a' colui che non combatte, & l'incontinente spesse volte

e' incontinente per la debilita de la sua ragione, & peripiteo la speranza, Adunque colui che e' tristo non lempitamente in tutto, ma quasi ha meza malitia, puo esser dirizzato con fermata la ragione, & amplificato la speranza, L'incerto quasi non a' alcuno rimedio, & la vertu e' scelta da la malitia, Pero' che ne la vertu la ragione e' sana, & nel vizio e' corrotta, & molte volte la ragione e' corrotta per la grandezza de la concupiscenza.

De li tre modi di costantia

Cap. vi

Re sono li modi di costantia, l'uno e' in colui ch'e' costante e' fermo in ogni opinione sia veritiera o' sia falsa, l'altro modo si contrapone a' questo, cioe' ch'ei non e' costante nel male ne nel bene, il terzo modo e' in quello ch'e' costante nel bene, & leggermente si parte dal male, & colui a'quale e' in tutto costante e' migliore che colui ch'e' in tutte le cose incostante, pero' che questo che e' cosi incostante al mouimento d'ogni leggiera ora si varia & cambia, ma quell'altro non si muoue etiam per le forti concupiscenze ne in alcun modo si rambia, Ma alle volte si cambia p buona e' nobil dilettatione, si come quando ei cambia e' muta la sua falsa credenza dilettandosi de la verita. Impossibil cosa e' ch'alcuno sia sano essendo incontinente, perche al sapere non e' solamente in coscienza ma ne l'opera, e' spesse volte, astutia e' inconuenienza l'accompagnano in una medesima cosa, & prudenza e' astutia si diuerso no in bona d'electione, Conciostia che quello ch'e' prudente solo habbia fortitudo ne le cose buone, & colui che e' astuto a' fortitudo ne le buone, e' ne le tristi, e' colui che la

opera secondo la sua scienza è somigliato a l'huomo che vi-
gila, Ma colui che non opera secondo la sua scienza è so-
migliato a l'huomo che dorme, o a la persona ingiuriata
che l'abuso de li desideri, incontenente tira a se l'operatione
de la ragione, si come la vaporosa fumosa traicoria prin-
cipalmente al cervello, lega il sonno in colui che dorme, &
si come a molti la superfluita mole del vino rimuoue il
dritto giudicio. Colui è fraudolento il quale fa ingieria, per
l'innanzi pensaro consiglio, & per electione non ragione
uoler & li mali che sono in questo modo son pessimi, & son
tali che non hanno rimedio alcuno.

LIBRO OTTAVO DE L'ETHICA.

De amore e dilectione.

Cap. i.

More e dilectione sono vna de le nostre ver-
tu necessaria a guidare la vita nostra: & fa
bisogno a l'huomo hauere amici, si come gli
fa bisogno d'hauere altro bene: e li possen-
ti e li principi, & li ricchi hanno bisogno di
hauere amici, a liquali possono dar benefici e da liquali deb-
bino riceuere honore, & riportamento di grazie, che mol-
to è bella cosa a donar e esser benefattore a li suoi amici.
& la sicurezza de gli huomini, è ne gli amici, e tanto quan-
to il grado de la dignita è piu alto, tanto il traboccamen-
to è piu graue se si viene a cadere. Adunque fa bisogno al
grand'huomo, di sostentamento, accioche gli sia ne la sua
grandezza, & secondo che la grandezza, ouer esser gran-
de il sostentamento, & il grande sostentamento è ne gli ami-

ci, & al tempo de l'auerfita ciascuno ricorre per refugio a' fuoi amici, & l'huomo ch'è senza amici è solo, & l'huomo che ha amici, ha ajuto a' fare l'opere, lequali defidera di finire, & il congiongimento di due cose perfette, è oppinione e' intendimento, Colui che da le leggi maggiormente si studia d'introdurre, carità e' dilettione, ne gl'huomini che introdurre la giustitia, Coloro che son giusti anchora hanno bisogno di dilettione, La dilettione conseruatrice d'amicitia secondo la sua natura difende da l'incorrimiento de le nemicitie, & leua via da gl'huomini le discordie & le rife, & le qualita de le dilettioni si conoscono per le qualita de i diletti.

De le tre cose dilette d'amate,

Cap. II.

E cose dilette o' amate son tre, cioè diletteuole, buono, & utile, Adunque ogn'huomo ama il bene ilquale gli è bene, & il diletteuole perche gli dà letitia, & ama l'utile ch'è utile a' lui, & fa bisogno che noi dobbiamo volere, quelle cose lequali son buone a' gli amici, ne in questa sola cosa si salua l'amicitia, perche li gastigatori e' gli ammaestratori etandue vogliono bene ad altrui, ne però fa bisogno che li siano amici, Il gastigamento & l'ammaestramento sono dilettioni con eguale o' pari merito ne l'opere, Adunque bisogna che insieme si gastighino, o' che si voglino bene, secondo il modo de la loro dilettione, perche in ciascuno di questi tre modi di dilettione, bisogna che vi sia debita retributione e' non alcosa in ciò grandemente cheglino è li loro amanti voglino bene, secondo il modo de la loro amoreuolezza, Adunque coloro ch'amarò per ragione

cagione d'utilità & di dilettatione, amano alcuna cosa utile & diletteuola, & questa dilettatione presto si dissolue, & presto si parte, & li vecchi molto s'amano in fra di loro per l'utilità, & li gioueni per la dilettatione, & pero' simili presto s'amicono, & presto si partono da l'amicitia, perche l'amore si cambia nel cambiamento de la dilettatione, & la dilettatione e' di presta mutatione.

De la dilettation perfetta.

Cap. iiii.

A dilettation perfetta, e' la dilettatione de buoni, ne liquali e' vera amicitia, per vertu de la similitudine, perche i buoni s'amano insieme per cagione de la loro similitudine in quello ch'amaro bonta, & fanno utilità a' loro, & dilettandosi di loro medesimi insieme senza altra cagione: & questa dilettatione diuina aduna in se' medesima tutte quelle cose lequali s'appartengono a' coloro che s'amano insieme, & non riceuono alcuna detrattione: Adunque li buoni sono amici per loro, Ma l'amico ilquale e' per utilità, & per dilettatione, puo esser etiamdio dentro, ouero infra li tristi, & in fra li buoni, & in tra li vecchi, si che tale amicitia si diuide & sepera, quando manca l'utilità & la dilettatione, pche l'amicitia viene a' esser per accidente.

De la perfetta amicitia.

Cap. iiii.

Amicitia detta e' lodeuole ornameto a' l'huomo & vera amicitia si chiama, l'opare che si rivolgono in fra gli amici accompagnandosi insieme di piaceuole compagnia ne la vita, & acquistandosi del bene insieme.

B.B

me, & gli animali che vsono & stanno insieme non periscono. Ma se'l partimento sarà troppo longo l'amicitia sarà vana, & non potrà star ferma & cadra in dimenticanza, & però si dice che le peregrinationi, & l' allontanarsi spesse volte rimouono l'amicitie. La cosa amata pienamente è buona, & l'huomo buono che gli sia amico, el buono è amico di lui & l'uno ama l'altro per cagione che quelli sono d'uno habito, & non per cagione di passione, perche l'uno è l'altro di loro ama il ben suo, & guidardonanfi insieme d'eguale volonta, & tale amicitia è amicitia eguale. è secondo questa l'amico è in vna mezanita o' mediocrita d'amicitia, laquale è amicitia de i buoni. Il partecipamento di coloro che vengono in viaggio insieme al bene & al male sono la compagnia de gli huomini, & la conuersatione di loro insieme sono vstate d'esser cagione de l'amicitie, & secondo quella misura sta la misura de l'amicitie, & quella cosa che de gli amici deve esser comuna con li fratelli, & con i compagni loro, perche l'amicitia è vna comunita, & ogni comunita, ricerca & desidera cose conuenienti a se' in concupiscenza, in vittoria & in sapienza & impero furono costituite le solennita pasquali, & l'oblationi de i sacrificii, & l'immolationi de le bestie, & l'adunamento de cittadini, accioche di questa cosa nasca la conuersatione & debbisi generare amore, & amicitia de prossimi, onde proceda honore & esaltamento di Dio glorioso, & anticamente erano queste solennita in certi tempi, cioe' doppo la metitura o' la ricolta de le biade & frue, perche in quella stagione maggiormente erano sbrigati, o' scoperati gl'huomini a ricercare amicitia, & a referire gratie a Domenedio per li benefici riceuuti.

Principati o' le signorie ciuili son tre , Principato
 de i Re, o' signorie, Principato, d' signorie de buo
 ni, & principato è signorie de i conti, il principato
 o' signoria de i Re, è maggiore di tutti gli altri, & ogni prin
 cipato è signoria a' contrario in se' corrompendo quella etol
 lendolo de la sua forma. Adunque il Principato è la signo
 ria del Re, a' per suo contrario el principato o' la signoria del
 tiranno, perche l'intentione del Re non è a' l'utilità di se' me
 desimo, ma attende solo a' l'utilità de la gente a' lui sogget
 ta. E' tale Re è Re secondo la verita, ma quando viene a'
 esser tiranno, allhora ricerca la propria vtilità, & non l'uti
 lità del suo gregge, ouero de suoi sudditi. Adunque si cam
 bia il principato del Re, al principato del tiranno, e la ti
 rannia è malitia di questo principato, & corrompimento
 di quello, & così similmente i buoni e' gran signori, a li
 quali sono commesse le signorie per le loro bontà, quan
 do partiranno i beni in loro medesimi e' procureranno che
 la signoria sia sempre di loro, non la lassando alienare de
 la loro generatione, & non guarderanno a' honorabilità o'
 merito, dignità, o' conuenienza. Allhora si trasporterà quel
 principato e' signoria, da Signoria di comunità. El prin
 cipato e' la signoria di comunità si leua da la forma sua,
 per declinatione de l'usanza, e' per declinamento de le leggi
 lodeuoli, & secondo questo modo il padre ha se' nel reggi
 mento de la sua casa, & de la sua famiglia, perche la con
 seruatione del padre con li figliuoli, e' li come la conserua
 tione del Re con li suoi sudditi, & però s'a' detto che biso
 gna che il principato e' la signoria del Re, sia principato e' si

gnoria paterna: El principato secondo e si come el principato e signoria d'buoni, o d'grandi, e si come principato e signoria d'honore, differenzia a tanto solamente quanto e in fra i fratelli per l'era, & in ciascuno di quelli modi di viuere, cioe de le prelature, e de le subiectioni, & intentioni di giustitia & d'electione, secondo la misura di bonta e de buoni, perche quando el signore e buono, e benifico al gregge suo, & ama li sudditi, & ha cura del buono stato di quelli, si come il buon pastore ha cura del suo gregge, & e differenza in fra la prelatura del Re, e la prelatura del padre: Imperoche l'uno e nel piu, l'altro e nel meno, in genere e poi, vna medesima cosa: Il padre e ragione de la generatione de figliuoli e del nutrimento & correctione di quelli, Adunque egli e naturalmente signore de i figliuoli, & gliama per abbondanza d'amore, & pero il padre e honorato di paterna honore, & il Re e honorato d'honore regale, & la giustitia di ciascuno e secondo la misura de la vertu che e in lui, Adunque de beni e de gl'honori indifferentemente son d'esser retribuiti a d'ognuno, e datone a li migliori piu che a ciascuno altro, L'amore de fratelli e simile a l'amore de compagni, Imperoche l'uno e l'altro a simile ordine di viuere, e similmente ne le passioni, & la oue la tirannia li perisce la giustitia, & ogni diletto: Il signore e il suddito sono insieme si come l'artefice, & l'istromento, & si come e l'anima al corpo, & colui che usa de l'istromento fa vtilita, e pero ama quello: Ma ne l'istromento, non e diletatione alcuna contra colui, ouer inuerso quello che l'usa e adopera, & e l'istromento si come seruo senza anima, & e conuerso il corpo senza l'anima, Il padre ama il suo figliuolo, & il figliuolo ama il padre, Imperoche l'uno

viene da l'altro, ma in verità la dilectione del padre è più propria verso il figliuolo, perchè il figliuolo è fattura del padre, & è conosciuto da lui subito che nasce, Ma il padre comincia a' esser conosciuto dal figliuolo, dappoi il processo nel tempo è ne la fermezza del suo senno, & nel confortamento de la sua descriptione; Il padre ama il figliuolo come se', perchè egli è sì come lui; Il figliuolo ama il padre sì come persona che è da lui e da chi ha riceuuto il principio, & i fratelli s'amaro insieme, però che d'una medesima cosa hanno riceuuto la generatione, e da questo è detto che sono d'uno medesimo sangue e d'una radice; Imperoch' in alcun modo quegli sono vna medesima cosa, quantunque in persone siano separati, & il viuere insieme hanno con il nutrimento, sì come sono i cauali ne le medesime stalle, & i compagni nel loro medesimo stato fanno la conuenienza hereditaria la dilectione.

De la dilectione de g'huomini verso Iddio, e
de i figliuoli verso i padri. Cap. vi.

A dilectione de g'huomini appresso Dio, e la dilectione de figliuoli appresso il padre sono d'una medesima generatione, conciosia cosa che l'una & l'altra sia dilectione per aricordanza di riceuuto beneficio, e per esibitione di gratie, Ma la dilectione di Dio, deue andare innanzi a' la dilectione de i padri, secondo la nobilita e grandezza del riportato, o' riceuuto beneficio; La dilectione de i prossimi, de fratelli, de compagni & de vicini, è da esser innanzi messa a' la dilectione de gli Strani, & quando le ragioni de le dilectioni più grandemente sono effettive, tan-

LIBRO VIII

to la dilettione è l'effetto de la dilettione e maggiore, La dilettione laquale è in fra l'huomo è la moglie, e dilettione naturale, e più antica che la dilettione ciuile, & in questa dilettione e dilattatione e vtilità, & l'operatione de l'huomo e altro che l'operatione de la donna, e de l'uno e de l'altro si confa, e ne procede el complemento de la cosa che bisogna, e li figliuoli sono legame congiungendo quelli, & legandogli di fermi legati, Imperoche li figliuoli son ben comune a' loro, & la comunicazione congiunge & accoglie li buoni insieme, liquali per gratia de le vertù amano di farli bene insieme, & in fra loro non viene lamentatione ne contentione, ne alcuna volontà di vincere e di giudicare si non di farli bene insieme, L'amico s'allegra quando conosce hauer fatto gratioso beneficio al suo amico.

De la dilettione per cagione di guadagno. Cap. vii.

Leune de le dilettioni son lamenteuoli, si come sono quelle per cagione di guadagno, che quando le persone vñano insieme per cagione di conseguire vtilità, e rimane ingannata la sua intentione, di la ne nasce differenze e contentioni, e ciascuno dice hauer dato a' l'altro più vtilità e non n'ha riceuuto il merito, Adunque tali amicizie sono vñate a' durare o' bastare poco.

De la dilettione simile a' la giustitia. Cap. viii.

La dilettione è simigliata a' la giustitia, & si come la giustitia puo esser secondo le leggi e altrimenti secondo natura, così la dilettione altra è secondo

legge, & altra secondo natura, & la dilectione secondo legge è particolare è tutta mercanteuole, si come è quella che è per dare & per riccuere di mano in mano senza dimora. Molti huomini sono liquali desiderano il bene conueniente, ma elegono quello che è vtile, & è conueniente che si da beneficio, non hauendo rispetto a' retributione, ma l'utile ha per il donato beneficio, o per rispetto di colui al quale è donato, o in modo di donare sempre hauere maggiore intendimento è rispetto ad hauere & l'intentione di questo male, è dare solo a' colui che è potente a' retribuirl' honore & gran premio, de la vertu e mercede, de la cosa riccuuta, & il guadagno è satisfattione de i bisogni. Adunque bisogna che li minori facciano a' li loro maggiori, honore & reuerenza, per che conseguono da loro maggiori guadagni, per liquali si rileuono da disagi, cioè secondo li meriti & le conuenienze trouate ne maggiori, & se in questo modo saranno l'amicizie quelle si conserueranno secondo il debito loro. Ma gli honori che sono d'essere attribuiti a' Dio, & a' li padri, non son d'esser simigliati con gli altri honori, perche non è persona alcuna che sia sufficiente degnamente a' honorar loro con consideratione di merito e quanto si conuiene, quantunque che venghino fino la doue possino venire, & a' l'ultimissima posanza loro, seruando & honorando, dilche alcuna cosa ch'agionga a' fine condegno non può esser trouata, qui se non l'ultima posanza in obedire, & in secundare loro, & in fare i loro piaceri, & in guardarsi fermamente che giamai contri di loro non carchino in alcun modo in vizio d'ingratitude.

LIBRO NONO DE L'ETHICA.

De la proportionale conuenienza. Cap. I.

Proportionale conuenienza pareggia le dilectioni lequali secondo le maniere e' qualita si diuersificano, si come trouato s'ha ne le constitutioni ciuili, perche colui che fa calzari vende quelli secondo il suo valimento, & cosi fanno gli altri che s'adoperano ne l'arti, & in fra loro e' la cosa amata, comunicabile appresso ogni persona, per il quale il mercatato fra loro e' parteggiato, & e' confermato, cioe l'oro e' l'argento.

De l'amare e' de la speranza. Cap. II.

Quando l'amatore ama la sua manza, per cagione di dilectione o' d'amore, & l'amata amera il suo amante per cagione d'hauerne vtilita, ne amera l'un l'altro per se' in dilectione pura; tale amore presto si separa & tutte le dilectioni lequali ascendono a' cagioni leggiere, leggierrime si partono, ma le cagioni lequali hanno fermezza, sono cagioni permanenti, per lequali restano & durano l'amicizia, & le dilectioni. Adunque la dilectione laquale e' per cagione di vertu, quasi giamai non e' instabile, ma quella che e' per cagione d'utilita, nimosa l'amicizia o' quello che se ne desidera presto si parte, cosi come e' in quella che canta per speranza di remuneratione se per cantar su a' lei, la vuol in tal modo remunerare, tu non satisfarai al suo intento, pero' che la non haueua speranza di tale remuneratione,

nione, & ne l'altre cose similmente. Adunque non stara ne
durata la concordia del meretare & vfare insieme, se non vi
fare la conuenienza de le volentà, laqualcosa massimamen-
te e quando l'uno e l'altre riceue la cosa desiderata, & inel
modo desiderato per quella cosa ch'ei da i e ale volte ripor-
tamento d'honore e di reuerenza e gran pregio e sodisfatto-
ne, si com'era in Pitagora, il quale non chiedea altro a' suoi
discipoli per guidardone de la sua dottrina, & ale volte e di
mandare la pecunia o' causa simile di quella, tanto solamen-
te, si come coloro che s'affaticano ne l'arti mechaniche, ma
altro modo e in contrattatione phisica, o' mathematica, per-
che nel ritrattamento de l'arti nobili, le retributioni merita-
menter debbono esser piu nobili, perche colui ch'e' ammae-
stratore di sapienza, merita da suoi discipoli guidardone &
riportamento di reuerenza e d'honore, & in tal modo si con-
uen fare a' padri & a' Dio. Adunque fa bisogno che sia co-
nosciuto la dignita, il senno e la bonta de gl'huomini, accio
che secundo il suo debito sia attribuito a' cialcuno conue-
neuole honore. Altro honore e quello d'esser fatto a' i pa-
dri che quello che s'ha a' fare a' le madri, & in altro modo
son d'essere honorati li Duci de gli eserciti, & i signori e i
baroni del popolo, & altro honore e d'esser fatto a' i compa-
gni ch'a' i vicini, e altro honore e d'esser fatto a' li prossimi
che a' gli strani. Colui che fa inganno circa l'amicitia, e' co-
me colui che fa frodo e inganno, circa l'oro e circa l'argen-
to. & si come il falso denaio si corrompe prestamente, cosi
la falsa e simulata amicitia prestamente si parte. & cosi co-
me l'amicitia e' piu pretiosa cosa d'ogni thesoro, cosi colui
che fa frodo circa quella, e' peggiore che colui che comette
frodo, ne l'oro, & ne l'argente. L'eguale distributore de i

beni e Dio, dando a ciascuno secondo la misura de la sua capacita. L'huomo buono e che ben merita ogni bene proportionabile e conueniente a la sua natura, & cerca e desidera per se & a simile di se. Imperoche se cosa buona, l'huomo buono in se medesimo si diletta, accompagnando se medesimo & pensandome i beni e similmente ne l'amico suo, ilquale reputa come se stesso.

De le conditioni de l'huomo maligno. Cap. III.

Huomo maligno si spauenta & fugge da le cose salutifere, & da l'opere nobili innanzi, maggiormente essendo di superchio ne la malitia, & anchora fugge da se medesimo, & appoggiasi ad altro solazzo, pero che stando solo col pensiero rovina, nel pensamiento de le sue fellonie, e grande grauezza riceue ne la ricordanza de suoi mali. Adunque diuenta horribile a se medesimo ne se medesimo ama, ne ama altrui. Pero che la maniera d'ogni bene e calcata, ouer caduta nel profondo de la sua iniquita, & anchora dilettrandosi nel male, non pienamente, o superosamente si diletta, perche la natura del male rimuoue quello in contrario de le diletationi, & sta quasi diuiso in se medesimo, s'affatica in continoua iniquita, essendo pieno d'amaritudine & ingiuria, di sozzura di peruersita e di torti, & tratto da dishordinata penitenza. Adunque e l'huomo di tal conditione niuno gli puo esser amico, conciosia che niuna cosa amabile o amicabile in lui puo esser trouata. Tal persona adunque e di finale miseria, & d'ultima infelicitate, non essendo in lui alcuno rimedio, & pero molto si deuue guardare l'huomo di non incorrere nel traboccamento

de l'iniquità & malitia, ma sempre e d'esser fatto gran forza ch'ei possa toccare e venire a fine di bontà, per la quale in se medesimo debba posseder premio del proprio diletto, & dal suo amico sempre debbi guadagnare compimento di diletto. Il confortamento che fanno le persone ad altrui in voler far fare alcuna cosa, non e' amicitia autentica che alle volte para chel sia simile a lei. Dilettatione pregiudicata con la cognitione sensitiva e' principio d'amicitia, si come tu vedi ne l'amicitia de le manze, lequali innanzi mostrano i diletteuoli sguardi i legame d'amicitia e' quando inseparabilmente si comunica & ferma quella, & la dilettatione, l'habito dalqual procede il confortamento, essendo trasportato il nome puo esser chiamato amicitia, quando s'hara ricevuto amplificazione per tempo d'usanza.

De le conditioni de l'huomo buono. Cap. liii.

L'huomo buono e' ch'e' di buon merito s'appartiene l'offitio d'indurre & confortare altrui a far alcuna cosa, & questo esser deue tal persona, a la qual grauita di costumi, & operatione di vertu, & habito di scienza, siano testimoni de l'auttorita & bontà sua. A' esser d'una medesima opinionione che si chiama tutt'una d'opinionione, e' concordia, & introductione, sono conseruatrici, de l'amicitia, Impero' al tutto sono d'esser rimosse le scisme o' varietà de l'opinionioni da le nobili compagnie, accioche elle rimanghino vnite in pace, & in concordia de le voluntà. Quella cosa ch'e' da verace degnità di reggere, e' la vertu e' l'opera di coloro. La conuenienza de l'opinionioni propriamente si troua ne le buone persone, perche tali in loro

LIBRO IX

medesimi sono fatti insieme, & nel desiderio de le cose le quali sono di fuori, perche non permutuolmente eglino giudicano quelle cose che sono in bene, & quelle desiderano, & quelle vogliono: & li maluagi rare volte si concordano in vna medesima oppenione, & sono senza parte d'alcuna amicizia: & per cagione di finire le loro concupiscentie sostengono molte fatiche & scorrono molti pericoli, Ma per cagione di vertu o d'honestà, o di bontà non ne sostengono, o patiscono alcuna: Li Rei & tristi huomini sono di molto ingegno & di molta sottilità, a riprendere coloro che fanno contra i loro voleri & contra le loro opere: si che tutta la vita loro spendono in ridere, & in tenere tenzone d'ognuno.

De l'amore di chi serue, & di chi riceue il seruitio.
Cap. v.

Oloro che danno i benefici maggiormente amano quelli a li quali li danno, perche non sono amati da coloro che gli riceuono: pero che quelli, amano per liberalità pura, & quelli che riceuono, amano perche sono obligati di ringratiare: & chi da, e si come creditore, & colui che riceue, e si come debitore, & sempre il debitore si conturba quando el s'incontra col creditore, perche allhora sospetta che gli chieda il debito, & il creditore s'allegra quando incontra il debitore, perche a'gia comprata la beniuolenza sua, & allegarsi de la sua sanità & del suo bene, & ale volte li riceuitori d'i benefici fingono d'amar piu li loro benefattori, che i non amano, & cioe perche non fanno ripresi d'ingratitude: Colui che riceue il beneficio e si

come fattura di colui che la dà, & ogni fatto de le cose naturali ama la fattura sua, & spzialmente fattura animata: & li Poeti molto teneramente amano i versi, liquali loro hanno fatti, & la cagione per laquale l'huomo ama la fattura sua, è che l'ultima perfectione de l'azione rimane ne la sua opera, la cosa che senza la propria operatione, è sì come potenziale, & che può esser & ha fatto finimento per operatione.

De li tre modi de la dilettatione.

Cap. vi.

N tre modi si conuiene a' ricuarre dilettatione, usando al presente di quelle cose che si possono hauere hauendo speranza in quelle cose che possono auuenire, & ricordandosi de i beni hauuti nel tempo passato, le belle cure son buone infin chelle sono state dilettuoli per longhezza di vita & di tempo, a' recitar quelle: Ma li desiderii carnali & la naturale vilita poco dura, & la ricordanza di quelle in breue tempo, si parte & si dimenticattur: li g'huomini amano che acquistano con molta fatica & con molta grauezza, si come sono ricchezze, pero' che le ricchezze fadigosamente acquistate, il piu de le volte fadigosamente sono guardate, & si spendono con grande temperamento di discrezione: Ma coloro c'hanno le ricchezze, & hannole hauute senza alcuno sforzo di fatica, la piu parte di tali persone spendono esse ricchezze senza alcuna speranza, & anchora per questa cagione la madre piu ama li suoi figliuoli, perche nel partorire & nel produrre li figliuoli, sostengono assai ansietà dolori & fatiche: hassi per conueniente il ricuar il beneficio d'senza fatica: Ma ad dare con-

LIBRO IX

uenientemente il beneficio, bisognano di molte opere e gr̃ui circostanze; Adunque piu amano coloro che danno i benefici, che coloro che li riceuono.

De l'amar se' medesimo.

Cap. vii.

Alcuni huomini sono liquali troppo amano loro medesimi; & pero' e' detto, che tali sono amatori di loro stessi, & il tristo huomo ogni cosa ch'ei fa e' per cagione di se' medesimo, Ma l'huomo buono lodeuole e' virtuoso, opera il bene per gratia di bene e' di vertu in dare virtuosa operatione, & ne l'intentione di lui.

Come s'hanno a' trattare gli amici.

Cap. viii.

Ti sono di quegli huomini liquali operano bene per l'amico suo, posponendo il loro proprio bene e' per nobilita del suo animo che in esso guarda e' pensa, perche le grandi e' piaceuoli opere, stanno in grandemente ricordarsele, ne per tempo alcuno non si possono dimenticare, & cio' significa che il tuo amico e' vn'altro te', & e' vn prouerbio ilquale dice, che gli amici sono vn'anima e vn sangue, & che le cose de' gli amici sono comune secondo l'egualita, e' che l'amico e' al suo amico, si come e' il ginocchio a' la gamba, e' si come e' il naso a' la faccia, & si come sono le dita a' le mani, & pero' e' bisogno che l'huomo desidera cose buone al suo amico, e' per cagione de' l'amico debita e' necessaria cosa e' che l'huomo ami se' medesimo veramente, non a' honore o' delitie corporali, o' a' le passioni de' l'anima, lequali s'appartenghino a' la parte bestiale di

lui e' a quelle cose lequali son fuore de la verita, Adunque chiama se' medesimo veracemente fa l'opere che s'appartengono a' la vertu di sua propria essentia, liquali beni sonomi gliori e' piu eccellenti proportionari a' se' secondo la verita, & fa quelli beni che piacciano a' li prossimi, & dona hauere & altre cose de le sue possessioni per gratia & comodi de gliamici, & se bisogna non si schifa di morire per loro e' sempre obbedisce a' la ragione, & a' l'intendimento in tutto quella ch'ei fa, attendendo al guadagno e' al bene de suoi amici.

Del terzo modo d'amare e' conseruarsi gliamici. Cap. ix

L'finimento de la beatitudine humana, e' ne l'acquistare gliamici, forse, non si trouerebbe alcuno che non volesse hauere tutti li beni, in tal modo ch'ei menasse vita solitaria in quegli. Adunque l'huomo beato ha bisogno d'hauere amici, a' liquali egli sia benefattore, & con liquali debba comunicare l'uso de la sua beatitudine, per che l'huomo naturalmente e' ciuile, & e' necessaria cosa a' lui d'adumpire molti suoi bisogni per i vicini, & per gliamici, liquali non potrebbe fare da se' stesso. & e' molto diletteuol cosa il menare i giorni de la sua vita con gliamici, e' con loro conferire e' comunicare ogni suo bene, & far bene in tutti i modi e' nobilissima cosa, e' per se' molto diletteuole, ma gli eletti e' virtuosi che s'adoperano in bonta, sono pochissimi. Ma coloro che vogliono vtilita, & di quella si dilettono son molti, & de gliamici quelli che ti debbono essere amici, per sola cagione de diletteuole deno esser pochi e' quelli deno esser come sono li condimenti infra i cibi, L'amico virtuoso amato per se' medesimo e' vno, pche e' impos-

LIBRO IX

sibil cosa ch'è vno amatore sia piu d'una amata Imperochè l'amore è eccelso è altiero, & è soprabondanza, laquale si conuiene a vna solamente, conuenienza è consiliazione & honesta di conuenire, & a dare, & a retribuire a ciascuno quello ilquale egli è debito a' loro per ragione di vertu, L'huomo a bisogno d'amici, si nel tempo de le prosperita, come dell'auersita, accioche ne le prosperita debbia con lui participare li beni, e nell'auersita debba rimuouere i mali, e così la vita de gli amici, e di coloro che conuersano insieme, è piaceuole e dilettoia, & però sono conuenevoli a' i solazzi & a' l'operationi, & a' le cacciagioni, & a' l'altre cose di questi modi, accioche insieme possino vñare de beni ne liquali comunichino, & sia ciascuno di loro migliore per la conuersatione & somigliata de l'uno ne l'altro, guardando egli no bene ne le buone opere, lequali sono ne li compagni, per lequali si migliorono i costumi, anzi a' ciascuno de l'uno ne l'altro.

C1

LIBRO DECIMO DE L'ETHICA.

De la dilettatione.

Cap. I.

Volonta o' dilettatione e' nata a noi e' nutrita con noi in fin dalla nascita nostra, Impero' sono d'esser ammaestrati li fanciulli dal cominciamento del lor crescere, che si debbino dilettare ne le cose che fanno bisogno, & accostarsi a' quello che bisogna, perche questo e' il fondamento de la costume uol vertu, & in processo di tempo s'amplifica l'abbondanza de la vita, & sono molti huomini liquali sono serui de li desideri & volonta, donde bisogna che le loro intentioni siano tratte al contrario di quelle volonta, si che per questo modo quelli si conuertiranno a' mezo lodeuole. Coloro che vituperano le volonta e' non restano d'usar quelle, fanno credere che amino quelle, & veramente dicendone male non le vituperino, le parole vere che possono esser credute fanno utilita in conoscimento & in miglioramento de i modi de la vita, l'opera maggiormente piu induce l'huomo che non fa el dire, & l'huomo discreto in forma la vita sua, secondo l'attioni, ne lequali si concorda el dire e' il fare, La cosa ch' e' desiderata per le medesima e' buona, la vita delitiosa con l'intendimento per se e' eleggibile, la dilettatione per se richiesta o' ricerca, adunque e' buona.

De la tristezza e' molestia.

Cap. II.

Tristezza e' molestia sono del numero de mali e' contrapongonsi a' la dilettatione, Adunque dilettatione

DD

LIBRO X

tatione è de i beni, & da molestia & da tristezza fugge l'huomo, si come dal male, la diletatione accostata al bene fa quello maggiore: ogni cosa laquale è congiunta al bene fa quello maggior bene: Plato nega la diletatione esser buona, forse coloro che dissono niuna diletatione esser buona non ne dissono a sufficienza: in ne le cose è forse altro bene naturalmente, Niuna cosa vieta che ne la diletatione non sia alcun bene naturalmente, Possibile cosa è che il male sia contrario al male da l'uno è da l'altro, & li consimili si come le malitie sono d'esser fuggite: & ne la bontà le cose c'hanno le consimili egualmente, sono d'esser ricercate, Il bene non è solamente ne la generatione di qualita, l'operatione è la beatitudine lequali son buone non sono qualita, li habiti di vertu hanno amplitudine, perche auuiene che li piu è li meno sono giusti & casti, è similmente ne l'altre cose è la sanità del corpo, essendo terminata è stando bene riceue piu è meno, & niuna cosa vieta similmente esser ne la diletatione, la diletatione non è mouimento per se, & le cose ritornate si risoluono in quello onde le sono, e di quella cosa la cui generatione diletta, il corrompimento di quella è con tristezza, la diletatione o' ell'è in sentire, o' ell'è nel intendere, & la doue è il sentire u'allogia il diletramento, Il sentire non è senza anima sensibile, Adunque la diletatione de l'anima è sensibile: Et la doue sarà l'intendimento, lì sarà la diletatione, ma l'intendimento è de l'anima ragioneuole, Adunque la diletatione è de l'anima ragioneuole: La tristezza molte volte va dinanzi a' la diletatione, & passa & procede quella, si come la fame che procede la diletatione del mangiare, & la sete che procede a' la diletatione del bere.

De la diletatione per odorare, odire, o' vedere. Cap. III.

E diletationi lequali s'hanno per odorare, e per odire, e per vedere, la tristezza non procede quelle, si come sono quelle che sono per le persone disciplinate & per tutte l'altre apprehensioni intellectuali.

De le diletationi secondo natura. Cap. IIII.

E cose diletteuoli secondo le nature, da loro medesime non sono diletteuoli, quelle cose lequali giudicano g'i infermi esser dolci, e sono d'altra qualita, in verita non sono dolci: ogni azione ha la sua propria diletatione, & suo proprio diletto, onde da azione di propria giustitia, il giusto si diletta, & da sapienza il saggio, & da amicitia l'amico: tutti g'huomini si studiano naturalmente di fare l'azioni, & l'opere belle, & quelle s'esse si rimuouono dal loro, apportono alcuna molestia, quando maggiormente hanno a' quelle congiunta la diletatione, si come a' guardare ne le vertu, & ne l'essercir quelle: La diletatione e' forma finita in se, non hauendo bisogno nel suo finimento, ne di tempo ne di mouimento, perche il mouimento finito non e' cosa possibile secondo la forma in alcun tempo, quantunque ogni mouimento sia nel tempo, & il fine di quello e' fuori di tempo, se gia il mouimento non fusse circolare del tutto, l'huomo riceue diletatione in opera in mouimento e' nel tempo: La diletatione sensibile e' secondo la misura del senno, & de la bonta insensibile: A dunque la diletatione e' migliore quando il senno e' piu forte, & i sensi piu humili, & g'habui di loro insieme sari piu espressi.

Che la bontà de l'azione de la vertù confiste
in tre cose. Cap. v.

A bontà de l'azione o de l'opera sta in circa tre cose, cioè circa la fortèzza di colui che opera, & circa il piaceuole ricambio di colui che sostiene o che riceue, & circa il riportamento debito da l'uno a l'altro il più diletteuole de l'opere, e quella laquale è più finita e più perfetta, & la diletatione è per sensua de l'attioni, e de l'operationi, ma in altro modo che in quello, ilquale li passibili compiacciono quella diletatione de sentimenti. La diletatione si truoua in tutti li sentimenti. L'esistenza & permanenza de le diletationi sono cagione che l'opera sia perfetta, secondo che la cosa che segue ha finimento, & secondo che la bellezza ne la giouentù durando l'attiuo el passiuo, nel cuore dura la diletatione, & l'opera per ordinato piacere da l'uno a l'altro, e naturalmente vnita con l'operatione. Et essendo sciolte o debilitate quelle cose, la diletatione si dissolue & debilita, & impero non si continuano ne si perpetuano l'humane diletationi, ma indebiliscono ne la vecchiezza scaduta da lo stato, nelquale erano ne la giouentù.

Che chi desidera honesta diletatione desidera vita & honore. Cap. vi.

Velle persone che desiderano diletatione desiano vita, perche la diletatione è quella che compiace l'operationi de la vita, La diletatione intellettuale altra è che la sensuale. La diletatione che a ogni operatione, propriamente attende e amplifica quella, & per questo mo

do grandemente l'accresce l'invenzione de l'arte.

Altra maniera de le dilettationi.

Cap. vii.

A dilettatione d'alcuna de l'operationi intriga l'altra operationi, si come ale volte fa colui che si dilatta del suono de la cetra e si dimentica di quello che gli ha ne le mani, e questo accade secondo l'intentione de la dilettatione de l'operationi nobili, la dilettatione e' nobile, & consequentemente de le cure vili, e' vile, & e' da lasciare per la maniera de l'operationi ne lequali e' differenza.

De alcune maniere de le dilettationi sensuali & intellettuali.

Cap. viii.

Differenza e' ne le maniere de le dilettationi si come e' da l'intellettuali, a le sensuali e le maniere di quelle ne lequali e' differenza in specialita e' la differenza si come sono le visibili da l'intellettuali, & si come sono le theoriche da le pratiche. A' ciascuno de gli animali e' operatione propria naturale, e' naturalmente dilettando quella, & de le nobili operationi, e' piu nobile l'opera de l'intendimento & e' quella che maggiormente dilatta, & pero' fu detto da gli antichi, che l'apprensione intelligibile e' de le cose intelligibili piu dilettevole che quelle.

Distintione de la dilettatione buona e' trista. Cap. ix.

I E dilettationi de gl'huomini si diuersono non con piccola diuersita. In verita che la dritta via de la di

LIBRO X

lertatione, e' quella laqual pare a l'huomo buono che di buo-
na natura & di sana vertu sia, onde si dice che la vertu e' tem-
peramento di tutte le cose. Adunque de il male de la villa
ne cole non sono diletteuoli si non a' coloro che habbino
corruptione ne la natura, & ne le maniere de gl'huomini so-
no molte corruptioni di spanta e' trassamenti lontani da la
natura. Le dilettationi dilettando a l'huomo perfetto essen-
do quelle approbate da lui, sono veramente dilettationi
che s'appartengono a l'huomo, & la certezza di questa co-
sa e' conosciuta, essendo conosciuto qual sia l'operatione de
l'huomo appropriata a' lui, cioe' l'opera laquale e' fine di tut-
te l'opere humane.

LIBRO VNDECIMO DE L'ETHICA.

De la felicità e beatitudine.

Cap. I.

Oppo le vertu e' doppo le dilettationi da fin
 nir di dire s'ha de la felicità & de la beatitu-
 dine, conciosia che le siano la conclusioni di
 tutto il finimento de l'opere humane, & pe-
 ro' habbiamo detto che la felicità o' beatitu-
 dine non e' in habito, ma quell'e' atto e' operatione di quel-
 lo ilquale e' inteso per se' e' non per altra cosa, perche felici-
 tà o' beatitudine e' finita in se' medesima, & e' sufficiente & non
 ha bisogno d'alcuna cosa di fuore, coloro che non hanno
 sufficienza, perche giamai non hanno gustato ne cercato, la
 soauità de la propria naturale dilettatione, laquale e' dilerta-
 tione d'opere d'intelligenza, appartenendo a' la piu nobil
 parte de l'huomo, ricorre a' le dilettationi corporali, la spe-
 rienza de lequali e' piu prossima, ne hanno d'esser dette di-
 letteuoli quelle lequali tali persone giudicano esser dilette-
 uoli, si come da g'huomini non e' reputato eligibile, quel-
 lo che dicono li fanciulli esser d'eleggere, & con l'opera as-
 fermono questo, Ma quella cosa ch'appruoua la natura che
 il nobil huomo necessariamente e' nobile & al villano quel-
 lo che si conuiene a' la vil natura.

Che la beatitudine consiste in studio e' sollecitudine. Ca. II.

A felicità ha beatitudine non in giuoco, ne in ope-
 re giuocose, ma solamente in quelle cose ne lequali
 studio e' fadiga e' sollecitudine grande si truoua,

ne anchora il riposo è beatitudine, Ma il riposo è troua-
 ro, perche noi non siamo potenti a continouare, l'opere, &
 questo è manifesto che la vita di beatitudine è quella che
 è con la vertu, & cioè ne le dilettationi, & non ne le gio-
 cole: Impero' si dice che l'intendimento è migliore chel
 riso, & l'huomo ilquale è piu nobile fa l'operatione piu
 nobile, & l'huomo migliore opera migliori cose: Dopo
 che la beatitudine è opera di vertu laquale è in noi, & è
 quella che naturalmente è innanzi posta a tutte le ver-
 tu, lequali sono in noi, & è vertu diuina, & troppo piu di-
 uina che tutte l'altre lequali sono in noi, & la fermezza di
 questa vertu, ne laquale secondo l'operatione propria a' se è
 felicità, & questa è essenziale secondo ch'io ho detto da pri-
 ma, & forse così concedono gli antichi, & l'operatione di
 questa è molto continoua ne le cose da sapere, perche l'ope-
 ratione del intendimento, massimamente è degnissimamen-
 te si proportiona a la continuità, per farla piu perfetta di
 tutte le dilettationi che sono ne l'opere di beatitudine.

Quello che appartiene a l'huomo sano. Cap. iiii.

Ti si sono trouate in philosophia piu marauigliose
 e dilettationi, però che ne l'operatione di quella si
 contiene solidità di certezza, in vedere la verità de
 le cose, & la dilettatione è piu saprosa a coloro che fanno,
 che a coloro liquali cercano solo via de le scienze, Adun-
 que l'operatione de la detta vertu he vltima & suprema bea-
 tudine, l'huomo sano ha bisogno d'alcuna cosa di fuore,
 cioè necessario a la vita si come a ciascun'altro, & spesse vol-
 te le vertu hanno bisogno d'alcuna cosa di fuore, come s'ha
 detto

detto & queste sono giustizia, castità, e' fortanza e' de l'altre che la materia de l'operation loro e' di fuore, Ma l'opera di sapienza ha dentro quello nelquale egli adopera, e' per amor di questo piu perfettamente operera, et andio il saulo quando che hara' aiutatore? Adunque l'opera di questa potenza e' felicità o' beatitudine, cioè opera di sapienza e' di speculatione.

De la vita perpetua & de l'humana.

Cap. iiii.

La presente beatitudine e' proprio sforzo di salute e' di pace, e' questo espressamente e' manifestato ne le vertu morali, & in tutte le civili che noi combattiamo, accioche noi acquistiamo a' noi & a' cittadini pace e' tranquilita, & così facciamo in tutte l'altre vertu o' si richiede battaglia, sempre attendendo ad alcuna cosa di fuore; L'operatione speculativa precipuamente, e' ne la tranquilita & ne la pace; ma bisogna di finire il spatio de la vita, perche la beatitudine non opera in alcuna cosa non finita; & l'huomo quando viene a' questo grado di beatitudine, la vita sua non e' puramente vita d'huomo, ma vita di quella cosa diuina, laquale e' nel huomo, Adunque la vita laquale appartiene a' questa operatione, e' diuina, & quella che appartiene a' l'opere de l'altre vertu, e' vita humana; Adunque non si dica che il desiderio de l'huomo sia in sollicitudine humana; Ne che l'appetito suo sia morale, per ben che parla morale, innanzi e' tenuto in moralita, secondo la possibilita di la sua natura, & sempre attende a' viuere de la piu nobil vita, laquale e' in lui; Adunque quantunque l'huomo sia piccolo di corpo, egli e' sopra messo & innanzi po-

E E

sto a tutte l'altre cose di possanza e d'honore, di ciascun huomo, inquanto che gliè huomo l'essenza di quale e per intendimento, e la vita sua e' degnissima essendo proportionata a questo intendimento, si che troppo dilettuole naturalmente e l'operatione di questo intendimento, ilquale e' ne l'huomo.

De le vertu morali e' ciuili. Cap. v.

E vertu morali, costumeuoli e' ciuili, sono in maggior sollecitudine, & in maggiore abbondanza, che non sono l'intellettuali ne le specolatiue, perche la liberalita ha bisogno di ricchezze, & il giusto e' affrettato e' ansiato da coloro che cercano giustizia, perche la giustizia non e' ne la sola volonta de l'huomo, ma ne l'opera di rendere a' ciascuno quello ch'e' suo, & simil coia e' a' contendere a' le terribili fatiche de le cose, & similmente il casto si sta da lontano da gli assembramenti, & ordini de le concupiscenze & simili cose sono ne l'altre simili, le vertu specolatiue non hanno bisogno del finimento de le loro attioni de le cose di fuore: innanzi forse sono intrigate da quelle considerando il stato e' la dignita de l'huomo perfettissimo, & se l'huomo sara tale che non habbi tanta grandezza di questa perfettione, ma eleggera di menare la vita sua con moltitudine de suoi piaceuoli compagni fa bisogno ch'ei segua i modi de gli altri huomini nel viuere, & cosi non ha bisogno de l'opera di questa perfettione.

Che il fine de la vita humana e operatione
specolatiua. Cap. vi.

Essa operatione d'intendimento specolatiua, e
p la fine de la vita humana, & de la beatitudine &
esempio di verace beatitudine, & e manifesto da
questo, cioe che per questo e simigliato l'huomo a Dio glo
rioso & a' suoi angeli, perche l'opere di tutte l'altre virtu
rispetto a questo sono debili, & non degne d'esser dette di
Dio e de le celestiali cose, & conciosia cosa che l'habbino
nobile anzi nobilissima vita, alcuno atto o operatione el'han
no necessariamente che non si dourebbe chelle fussino dor
nigliose. Adunque a' l'opere nobilissime che tali si conuen
gono a la vita nobilissima si come e atto & operatione spe
colatiua il continuo guardamento specolatiua, & il con
tinuo guardamento intellettuale e diletteuole e non stan
co. Adunque l'huomo piu perfettamente hauendo questa
operatione, & maggiormente continuando l'uso di quel
la e piu beato, perche veramente egli e piu simile a' li beati,
ma certo come l'huomo sia beato in menare la sua vita ella
ha bisogno, & ei ha bisogno d'agiamenti e comodi de le co
se di fuore. La natura non a dato ogni bastanza o potere
in queste cose dentro, si come e di sanita del corpo e d'altre
cose necessarie di certo. Ne per amor di questo non e da cre
dere che piccola quantita de le dette cose non siano sufficien
ti, che ben puo esser che la persona beata, puo compiuta
mente far cose di beatitudine, quantunque non sia signore
del mare e de la terra. Anzi forse coloro che sono piu ab
basso da quelle grandezze, son piu conuenevoli a' opere no
bili che non sono molte volte i signori de le gran possan
ze.

LIBRO XI

Onde Anasagora non par che consenta che la beatitudine s'acquisto ne per ricchezze, ne per signorie non rimanendo in quelle, & dice che non e' da marauigliarsi che molti huomini reputauono esser scorteneuole che le ricchezze e' le signorie fussino beatitudine come quelli che giamai non haueſſi no sentito dir cosa maggiore di questa: & il sauo huomo meritachel detto suo sia creduto a' lui in 'quelle cose, quando la concordia de l'opere rende testimonianza al proprio suo detto, perche la parola di colui e' d'esser creduta vera a' la sententia de laquale le sue opere non sono contrarie: & la sua dispositione compone, & obbedisce a' l'intendimento, per esser amatore de Dio: & per certo secondo ch'e' da esser creduto che Dio a' cura de gl'huomini, maggiormente si de' credere che gl'habbi cura di coloro che piu si sforzano di somigliarlo e' a' questo dona maggiormente beneficio, & in loro si diletta, si come fa l'amico nel suo amico.

De alcune bonta de gl'huomini. Cap. vii.

Dunque secondo quelle cose di sopra dette, il sauo huomo, merita hauere de beni grandementet ma non d'arbitrare sufficienza, & essere, in acquistare beatitudine, solamente a' sapere quelle cose lequali si son dette in questo libro de le vertu e' d'amicitia, & in sapere l'altre cose; Ma il finimento e' ne l'opere, perche de la cosa de la cui natura e' a' esser non basta solamente a' sapere e' a' dire, ma bisogna el fare, & in questo modo si compiace la humana bonta: La conoscenza de le vertu e' potente a' muouer l'operationi di quelle: Alcuni huomini liquali si fanno beati, non e' che amino il bene secondo la verita, & al

eti sono liquali la paura el timore, a' pena li conduce a' quelle vertu, e non abbandonono i viti, perche quelli siano mal uaghi cosa, ma solamente per timore di pena, Impossibil cosa e' che quelli liquali sono indurati in malicia leggermente possino rimutarsi & redursi a' migliori opere per eshortatio neo ammaestramento di parole.

De le bonta per natura.

Cap. viii.

LCUNI huomini pare che siano buoni per natura, e altri pare che siano buoni per dottrina, il buono per natura non e' si non per gratia diuina, & la vita di questo veramente e' buona, Adunque colui l'anima di quale e' indotta in bene e' in miglior drittura, cotal persona ha in odio il male, si che la periuasione & l'ammaestramento hanno generato vertu in lui, si come germoglia & cresce il seme gittato e' sparso in buona terra, & bisogna che i buoni costumi, siano sostenuti sopra le piante de la vertu, & che v'sanza continoua si debbi hauere ad amare la cosa bella e' piacquole & sprezzare la sozza e' la villana.

Ammaestramento per i fanciulli.

Cap. ix.

IL nutrimento d'i fanciulli secondo le leggi nobili, e' d'indurre a' loro l'opere de le vertu, e' debbino quelle v'sare per modo di castita, e' non per modo di continenza, appresso di molti huomini non e' diletteuole, ne dappoi l'infantia e' incontinente da rimuouere la mano, ma e' d'esser continouato con le vertu infino a' la fermezza, in che consiste la piena giouentù.

LIBRO XI

Che le riprensioni possono giouare.

Cap. x.

Nadirizzare alcuni huomini a' far bene, sufficiente cosa è solamente, la riprensione & il castigamento delle parole, & altri huomini ne la correctione a' pena, basta il continouare con le parole si come fussino bestie. Ma coloro che non possono esser dirizzati ne per vn modo, ne per l'altro, sono da esser tolti dal mezzo.

De la sauezza de i rettori.

Cap. xi.

Il nobile & gentile Rettore de la città fa li cittadini ni essere nobili, & coloro che operano bene, hauendo legge, & fanno opere di legge, sono contrari a' coloro che fanno cose contrarie a' queste. Auuenga che facciano bene, & sono piu città ne le quali è abbandonato ogni reggimento de la vita de gl'huomini, & pero' vi si vive dissolutamente, & seguono tutte le loro volonte a modo bestiale, & per certo il reggimento è piu conueniente, il quale è con prouisione & con temperamento, & a' offeruare l'uso di quello assai è possibile & non graue, & deue fare in tal modo l'huomo, cioe' si come desiderera che sia in lui & ne suoi figliuoli ne i suoi amici & ne la sua famiglia, & precipuamente colui è ordenato a' le constitutioni di tale reggimento, chi sapra cio' ch'è detto in questo libro, sapra che le cagioni vniuersali tirano a' le particolari, che differenza è in fra la città comune & la particolare, si come è differenza nella medesima, ne l'altre potenze operative in questa intentione non è piccola differenza. Adunque in tutte queste cose è necessaria la cognitione de l'uniuersali & de le particolari, la spertenza

ma sola non e' sufficiente in queste, ne la scienza de' gi'uniuer-
sali e' sicura in quelle. & Palere tutte senza sperimento. A/
dunque molti medici con sola sufficienza esperienza a' loro
medesimi a' le volte pare operar bene, & ad altri non fa vti-
lita alcuna, imperoche non fanno la natura comune, si che
he da esser considerato in qual modo e' per quali cose alcu-
no fattore di legge e' sauo. Per certo deve esser sauo per cer-
tezza de' le cose ciuili, lequali sono il subietto di questa po-
tenza, si come egli ha se' in tutte l'altre arti, & ne le simili a'
quelle potere hauere esperienza ne l'inuentioni de' le leggi
non e' piccol fatto.

Replica de' le cose dette con belli essempli.

Cap. xii.

Vrno alcuni huomini liquali pensauono che que-
sta arte, & la rhetorica fussino vna medesima cosa,
& pensauono anchora che questa fusse piu vile che
la rhetorica, e' pensauono che la scienza d'ordenare le leggi
fusse leggiera, ma non e' cosi, electione in ciascuna arte he l'o-
peration nobil per due cose, cioe per scienza, e' per experien-
za, & hanno quello dirizzamento e' certezza & vniuersal-
mente il fattore de' le leggi e' simigliato a' la ciuilita, ne puo
esser alcuno fattore di leggi che non habbi scienza di que-
sta arte, & chi ha vera questa scienza, grande utilita ne la
scienza fara per esperienza, & quando saranno imposte leg-
gi senza habito scientiale non saranno comprese dritta-
mente, ne bene giudicarassi senza molta bonta & molta
eccellenza di natura non coprira il defetto de' la scienza,
Ma sia quanto puo esser buona la natura, & la piu presta e
piu pronta in giudicare il vero quando haranno la certez-

LIBRO XI

za artificiale; Adunque per quello che noi proponiamo di guardare ne le cose humane, secondo il modo philosophico primamente sosteniamo i detti de gli antichi in cio, & poi considereremo i modi del viuere, liquali sono in esistenza, sono corrotti in molte città, & in alcune in tal modo che non si possono ridrizzare, & quelli che son corrotti in tutte, & quelli che si possono dirizzare, & quale è la cagione di buona vita, è di qual città, & quale è la cagione di quelli che hanno se in contrario? Et perche le leggi sono somiglianti a' l'usanze, tutte queste cose diremo, & le loro cagioni, se piacerà a' Dio eccelsso & glorioso, ilquale è vna fontana di tutte le cognitioni.

ARISTOTILE DE PHISIONOMIA.

Nfra l'altre cose e' quella laqual h'sogna che tu sappia & n'habbi cognitiõe, p laquale l'anima conosce, & cerca di sapere tutte le cose p segno nobile, quãdo sara l'anima astratta da li desideri de le cõcupiscetze, & quãdo sara liberata da queste, tu debbi conoscer quelle p pñamẽto, & p tãto quãdo sara l'anima dominatrice del corpo, cioe' chella super quello, et la vertu flamea esistẽte nel cuore nõ abbãdoni essa vertu esistẽte nel ceruello, allhora l'intelletto sara sublimato e' accresciuto e' dichiarato sopra misura, Dõde s'alcuno cerca la cagione d'i Propheti quali ion prouati esser d'amplissimo intelletto et di vera visione, cõ li miracoli de gli anni passati se li dimostra, Anchora accade questo de la constellatione de la generatiõe d'essi propheti, pche seguitano questa vertu generatiua, si che u'è la bisogno cercar i segni e' le vestigie con la bellezza de la natura, cioe' con la sciẽza de la Phisionomia, laquale e' sciẽza grãde, et p molta lõghezza di tẽpo gli antichi hanno vfato tale sciẽza, & si gloriauono nel cercare de la bella natura, la pfectiõe de laquale, nel numero de gli antichi philosophi s'attribuiscẽ a l'eccellente dottore & maestro de la Phisionomia Philemone che inuestigaua in ogni psona de la qualita de l'huomo & de la natura de l'anima d'esso huomo, on de occorre di dire il bel caso interuenuto in tal matiera, ilquale fu che li discipoli d' i pocrate medico presentorono la forma & ritratto de la propria immagine d' i pocrate al predetto Philemone, alquale dillono, considera questa figura & giudica le qualita & cõplezioni d'essa, I lquale Philemone dapoi bẽ guardata, et cõsiderato parte p parte dela detta figura disse

F F

PHISIONOMIA

a' loro tal huomo e' lussurioso & inganatore, & molto ama il coito, p laquale risposta, li detti discepoli indegnati molto, vollono ammazzarlo, pur dapoí placati alquáto gli dissono, o' ilto, questa figura e' del piu degno & migliore huomo che sia nel módo, & Philemone vedutoli rapacificati a' quelli gẽtilmẽte disse, questa e' la figura del sapĩte Ipocrate, & cioe che m'hauete dimãdato de la mia sciẽza ve l'ho mostrato, & quello che mi pare ue ho detto d'essa figura. Ritornati adũ que tali discepoli a' Ipocrate loro maestro, gli dissono quello e' haueuono fatto, a' liquali Ipocrate disse, se Philemone ha detto ch'io sia lussurioso, & inganatore, & ch'io ami molto il coito, certamẽte a' detto la verita, ne a' mãcato d'uno minimo pũto, p lequali cose io ho risguardato e' cõsiderato, & a' li tẽpi de tali inclinatioi, ho cõstituito l'animo mio. Re sopra ogn'er rore, & ho ritratto esso animo di essi, & ho triõphato sopra l'appetito de l'anima mia, & p tanto questa e' la laude & la sapiẽza de l'opere d'Ipocrate, p ilche la Phisionomia niẽte m'appresenta quãdo l'altenerli e' vittoria de le cose desiderabili. Adũque costituisco a te le regole di questa scienza de la Phisionomia sufficiẽti, lequali darãno grã pregio a' la nobilita de la tua natura, & a' la purita del tuo sapere.

Del colore. Cap. i.

Appl adũque o' Re Alessandro che la Matrice o' Embrione e' si come la pignata che al fuoco bolle & cuoce, la materia generatiua, & producto l'huomo di pelo bianco, & di colore liuido, cioe tra nero & pauonazzo, e' legno di scarla decorioe, se adũque auuiene tale diminutioe medesimamẽte rimane diminuita la natura sua, fugge

indique da l'huomo liuido, o che sia di color tra il c'agiato, ver
de biaco e rosso, il quale e inclinato & dedito a vizi & a lussuria.

De l'aspetto. Cap. ii.

Ome tu vedi l'huomo che frequenta in spesso guar/
darsi nel volto, & tu remirando in viso quello, che
egli alquanto si vergogni & arrossisca, e lo spiri, &
che le lagrime gli appariscino a' gliocchi, questa tal persona
se non & si sente, si veramente fara il contrario questo tale fara
inuidioso etti sprezzare.

De la qualita. Cap. iii.

Vardati molto d'hauer a' fare o' spacciarti co' l'huo
mo non bene auenturato & che non sia gratiato da
Dio, il quale sia senza hauere o' senza bora de scienza,
o senza esercizio o' annua trametto d'alcuna arte, Imperoche
colui ch'una de le tre cose non hauera, & che ne suoi membri
sia disforme o' in manchamento o' in crescimento per defecto
naturale, guardati da lui come da inimico.

De la statura. Cap. iiii.

Huomo il quale ha la statura del suo corpo di me/
zana grandezza, & c'habbi gliocchi e capelli neri, &
il volto ritondo e biaco, ma la bianchezza sia mescola/
ta co' la rossezza, & il resto del corpo di color bruno sia re/
perato, co' la statura dritta, & mediocre testa, di poche & d'assai
parole secodo gli occorreni bisogni, & con moderata de la ri/
sonanza & sublimita de la voce, Anchora questa la natura de
clina a' la negrezza, e' ottima temperanza, & questa tale perso/
na fa che ti piaccia, & io certamente giudicaro per il modo
de la separatione de gli altri segni, ma tu tencerai ello ne la res/
titudine de l'intelletto.

F. F. H.

PHISIONOMIA

De peli e capelli. Cap. v.

Vello ilquale ha i capelli distesi che soauemēte scen-
q dino, significa colui esser māsutto & di freddo cer-
uello, & hauendo molti capelli sopra g'homeri, si-
gnifica stulticia & farrutare, & quello veramēte c'ha molti pe-
li sopra il corpo & in sul petto, significa quel tale esser horri-
bile, & de singular natura, ma di debile appethone, & tie ama-
tore d'ingiurie, Li capelli rossi significano scorticia, & molta
ira & infidia, Li capelli neri, significano rettitudine, & amator
di giustitia, Li capelli tra rossi & neri significa l'huomo esser
diligente, & amator di pace. De gliocchi. Cap. vi.

Hi veramēte vedrai c'habbi gliocchi gradi, quello
c dirai esser inuidioso, e senza vergogna, pigro & ino-
bediente, & massime se tali occhi saranno liuidi, ouero
sbattuti, gliocchi che sono di mezana grādexza di colore ce-
lestino, quel tale e di penetratiuo intelletto, diligēte & fedele
colui che ha gliocchi distesi, & il volto similmente disteso, e
malizioso, & ribaldo, & chi ha gliocchi simili a quelli de Pasi-
no e infipette & di dura natura, & quello ilquale velocemēte
muoue gliocchi affissando acuramēte il guardo, tal'huomo
e fraudolēte, ladro & infedele, le saranno gliocchi rossi, quel ta-
le fara animoso & possente, ma li peggiori occhi son quelli li
quali sono occupati & maculati da legni bianchi, o neri, o
rossi, & tali dimostrano quell'huomo esser peggiore di tut-
ti gli altri, & cosi maggiomēte e d'esser riprouato & schifato.

De li sopracigli. Cap. vii.

Vello che ha gliarchi sopra le ciglia cō molti peli,
q significa inrettitudine & grossezza di parlare, & a
chi tali archi s'estēdon verso le tempie questo tale nō
e tenetza alcuna, chi veramēte s'archo di pelo raro e che sia

ben misurato scòdo la longhezza, et cortezza et hano grádi questo tale è d'agiuole spressiõe, cioè atto a' presto intèdere.

Del naso. Cap. viii.

Vando il naso è sottile dimostra l'huomo esser iracundo, & il naso lógo è disteso verso la bocca, dimostra profuntione & audacia, & il naso aguisa del naso de le mone, dimostra iracodia & impetuosità, & colui c'hara li forami del naso, ouero buchi del naso grandi fara di subita alteratione, & chi hara il naso gráde & largo nel mezo, declinãdo a' la póta, fara d'abodati parole & bugiardo, & quel naso fara eguale & ben fatto, ilqual mezanamente è longo e' la larghezza sua fara mezana a' l'estremità & i forami di quello nò molto grandi.

Del volto. Cap. ix.

Hi ha il volto schiacciato ouero spianato è litigioso, di lubidite, ingiurioso, & senza nettezza, ma colui c'ha la faccia mediocre, & che le gotte, & le mascelle tirino a' la grossezza, questo tale è verace et amoreuole intelligete, sapite, seruatile, bẽ disposto, & l'eggnioso, & chi hara la bocca larga fara amigero & audace, & quello c' hara i labri grossi fara pazzo, & chi fara carnoso molto in faccia fara insipite, importuno, & bugiardo, & colui c' hara il volto magro fara sollecito ne l'ope sue, & di sottile intelletto, & chi hara la faccia piccola, fara pessimo vitioso inganatore & inclinato a' imbricarsi, & chi hara il viso longo fara ingiurioso.

De le temple. Cap. x.

Hi ha le temple emphiate & le gotte piene, grandemente è atto a' l'ira.

De l'orecchie. Cap. xi.

Hi ha l'orecchie grandi è veramente & certamente pazzo, & di buona memoria, & chi ha l'orecchie molto piccole, è pazzo pazzo, & duffurioso.

PHISIONOMIA

De la voce. Cap. xii.

Vello, il quale ha la voce grossa & risonante, è bellico
q so, cioè arrigero, et eloquente, chi hara la voce meza
na, cioè tra sottile e grossa, sarà sapiente, astuto, verace
& giusto, chi hara la voce debile con velocità di parlare, sarà
stolto, importuno, & bugiardo, ma chi hara la voce grossa,
sarà iracundo & precipitoso di mala natura, & chi hara la vo
ce dolce sarà inuidioso & sospettoso, & chi hara la voce bel
la, dimostrerà tale esser pazzo, insipiente & magnanimo.

Del mouimento de le mani. Cap. xiii.

Olui che sauellando muoue le mani, è inuidioso,
c eloquente, & ingannatore, & quello il quale parlan
do terra le mani ferme sarà di buono intelletto, & di
buona disposizione & di sano & buon consiglio.

Del collo. Cap. xiiii.

Hi ha il collo longo e sottile e diletteuole & paz
c zo, & chi ha il collo molto corto, è astutissimo, de
tratore, & maldicente, & chi hara il collo grosso, sa
rà pazzo, & grande mangiatore. Del ventre. Ca. xv.

Vello c'ha il ventre grande, è pazzo indiscreto, supbo
q & ama il coito, & chi hara la mediocrità del ventre
con il petto stretto, significara altezza d'intelletto et
di buon consiglio, ma la larghezza del petto, & la grossezza
de le spalle, significa gagliardia, audacia, & rettitudine d'intel
letto, & di sapienza, & chi hara le spalle sottili sarà huomo di
scordante, & chi hara il petto di mezana statura con le spalle
proportionate sarà segno d'ottimo & saldo intelletto, & colui
c'ha le spalle alte & eleuate sarà d'aspra natura & di poca fe
da.

De le braccia. Cap. xvi.

c Olui che ha le braccia cito loghe che gioghino a,

le ginocchia è audace cō fermezza et splēdidezza, et quādo le braccia nō giōghino a' le ginocchia, è legno d'esser amator de discordia. De li segni de le palme de le mani. Ca. xvii.

Hi ha le palme de le mani lōghe, & le dita lōghe, e' c
affai bē disposto a' molte arti, massimamēte mecha-
niche, & sarà buō maestro et di buō gouerno ne l'o-
pere sue, chi hara le dita grosse, & corte sarà isipiente & pazzo.

De li segni de i piedi. Cap. xviii.

Vello che ha li piedi carnosī, è pazzo et amator d'in-
giurie, et chi a' li piedi piccolī è audace e' forte, li stin-
q chi sottili significono ignoranza, & la grossezza di
quelli significa audacia & fortezza, & colui c' hara li itinchi
con i talloni, ouero gallopole, larghi sarà forte dū corpo, &
chi ha le ginocchia grosse p molta carne è di debile postan-
za.

De li passi. Cap. xix.

Vello che caminādo fa li passi larghi, et adagio pro-
q spera ne le facēde sue, & colui che fa li passi corti &
presti, è impetuoso, sospettoso, & impotēte ne l'ope-
re sue, & d'inclinatione gattiuza.

De li segni de la buona natura. Cap. xx.

Vell'huomo è d'ottima memoria & bē cōposto in
q natura, ilquale ha la carne molle o' humida medio-
cre in fra la morbidezza, & l'alprezza, ne di statura
troppo grāde o' molto piccola, ma sia biāco, declinando a' la
rossezza, & c' habbi la testa di mezzana grādezza, cō la fattioe
del colo proportiōata a' la testa le spalle ch'alquāto declinino
& che nō sia troppo carnosō ne le gambe e' ne le ginocchia, &
sia di chiara et netta voce cō rēperāza ne la sottilita, & grossez-
za de le lōghe palme de le mani, & de le lōghe dita, declinanti
piu a' la sottiliezza che a' la grossezza, di poco ridere & di

PHISIONOMIA

poco piangere, & di poco farsi beffe d'altrui, L'aspetto di
quale sia mescolato quasi di letitia & di giocondita.

De la regola generale de li detti segni. Cap. xxi.

A nò bisogna però Re Alessandro che tu diffinisci
m uamente giudichi p vno di questi sopradetti segni,
ma raccoglie insieme in testimonio tutti gli altri se-
gni, & quando ti daranno diversi significati contrari ti inclina
ti sempre a la miglior parte.

Stampata in Vinegia per Zuan Tacchino da Trino. Nel Anno del Si-
gnor. M. D. X X X V I I I. Ad dodecimo Luto. Re-
gnante il Serenissimo Principe Andrea Orsini.

• A B C D E F G H I K L M N O P Q R S T V
X Y Z A A B B C C D D E E F F. Tutti sono ducenti.

Con gratia
e priuile-
gio & sco-
munica Pa-
pale.



Con gratia
e priuilegio
del Illustriss.
Dominio Vi-
nitiano.